

# فقیہ اجماع کا مقام

فقہ اور اسلامی قانون کے عظیم ماخذ اجماع اور اُس کی اقسام اور  
مراتب کا دل نشیں تعارف اور بحیثیت اجماع پر محققانہ بحث

مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ

ایڈیٹر المصنفین دار الفکر لاہور

# فہرست مضامین

## ”فقت میں احب سماع کا مقام“

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
	معنوی ہیں ۔	۳	دیا چہ
۴۳	”ابھانقہ“ اور ”سوارا عظم“ سے کیا مراد ہے ؟	۸	اجماع کے لغوی اور اصطلاحی معنی
۴۸	حجیتِ اجماع پر چند آثار صحابہؓ	۹	اجماع کو خود قرآن و سنت نے جو گت
۵۰	اجماع کا فائدہ اور سندِ اجماع	۱۰	مستمر اور عارضہ ہے ۔
۵۲	چند مثالیں	۱۲	مختصیتِ اجماع پر آیات و شرکیہ
۵۵	اجماع کن لوگوں کا معتبر ہے ؟	۱۶	فقہاء کا اختلاف اس حکم کے معنائی نہیں
۵۷	اس سلسلہ میں جمہور کا مذہب	۱۷	مختصیتِ اجماع پر احادیثِ متواترہ
۶۳	اجماع کی قسمیں	۱۸	تواتر کی حقیقت
۶۵	اجماع کے مراتب	۲۰	خبر متواتر کا فائدہ
۶۶	نقلِ احب سماع	۲۱	احادیثِ متواترہ
۶۸	سآخذ (جن کتابوں سے اس مقالے میں مدد لی گئی) کا مختصر تعارف	۲۲	خبر متواتر کی دو قسمیں
		۲۴	آمدن بر سر مسئلہ مطلب
		۲۴	حجیتِ اجماع کی احادیثِ متواترہ



## وِیْبَ اِچَہ

زیر نظر مقالہ کوئی مستقل تصنیف نہیں، بلکہ احقر کی ایک اور زیر تالیف کتاب کا حصہ ہے جس میں فقہ اور اس کے مآخذ کا مفصل تعارف کرایا گیا ہے، اس کتاب کی تکمیل میں تو ابھی وقت لگے گا، مگر اس میں ”اجماع“ اور اس کی اقسام و مراتب کا تعارف کسی قدر تفصیل کے ساتھ آگیا تھا، خصوصیت سے اجماع کی ”حقیقت“ پر بحث ایک حد تک جامعیت اور اختصار کے ساتھ لکھی۔ چونکہ ”اجماع“ پر اردو میں بہت کم لکھا گیا ہے اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ کتاب کا یہ حصہ الگ بھی ایک رسالے کی صورت میں شائع کر دیا جائے۔ اگرچہ اجماع پُر اس زمانے میں جس شرح و بسط کے ساتھ لکھنے کی ضرورت ہے وہ ضرورت تو اس مختصر رسالے سے پوری نہ ہوگی، تاہم نہ ہونے سے کچھ بوجھ نا بہتر ہوتا ہے، اس لئے اپنی علمی کم مائیگی اور کوتاہی بیان کے شدید احساس کے باوجود اسے مدنیہ ناظرین کیلئے پیش کیا جا رہا ہے۔

اسلامی قانون اور فقہ کے لئے ”اجماع“ کا حجت ہونا پوری امت کا مسئلہ اور متفقہ عقیدہ رہا ہے، صحابہ و تابعین اور تمام ائمہ مجتہدین فقہی مسائل

میں ”اجماع“ سے استدلال کرتے ہیں، اور اجماع کو فقہ کے تیسرے ماخذ کے طور پر ایسی بدیہی حقیقت سمجھا گیا کہ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں اس کی ”حجیت“ ثابت کرنے کے لئے دلائل بیان کرنے کی بھی ضرورت محسوس نہ کی گئی۔

مہر حبیہ مسلمانوں میں فرقے پیدا ہوئے، اور بعض باطل فرقوں نے اسے ”حجت“ ماننے سے انکار کیا تو امت کو پہوٹ سے بچانے اور اسلامی احکام کے تحفظ کے لئے حجیت اجماع پر قرآن و سنت کے دلائل واضح کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ اس مسئلہ پر سب سے پہلے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے خصوصی توجہ دی، اور اپنی گرانقدر تصانیف میں اجماع کی حجیت پر دلائل بیان کر لئے۔ مشہور امام حدیث ”حاکم نیشاپوری“ نے اپنی معروف کتاب ”المستدرک“ میں ”حجیت اجماع“ پر ایک مستقل باب قائم فرمایا۔ اور بعد ازاں صولی فقہ کی تقریباً سب ہی اہم کتابوں میں ”حجیت اجماع“ پر دلائل کا بیان تفصیل سے ہوتا آ رہا ہے۔ ناچیز راقم الحروف نے انہی بزرگوں کے بیان کردہ مباحث کو اختصار کے ساتھ آسان زبان میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

ان دلائل میں آیات قرآنیہ کے علاوہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی احادیث بھی آپ کے سامنے آئیں گی، جن کو تمام علماء محققین نے ”متواتر“ قرار دیا ہے، اور تمام اہل عقل کا اتفاق ہے کہ ”خبر متواتر“ بالکل یقین اور قطعی ہوتی ہے، یعنی اس سے کسی کے قول یا واقعہ کا بالکل ایسا ہی قطعی یقین حاصل ہوتا ہے، جیسا اس قول کو خود مکمل سے سنتے یا اس واقعہ کو خود دیکھنے سے حاصل ہوتا۔ لہذا حجیت اجماع پر یہ احادیث بہت وزنی دلیل کی حیثیت رکھتی ہیں۔ لیکن اس بات کا ثبوت فراہم کرنے کے لئے کہ یہ احادیث واقعی ”متواتر“

ہیں، یہ تحقیق سامنے لانے کی ضرورت تھی کہ ان احادیث کو روایت کرنے والے صحابہ کرام کی تعداد کتنی زیادہ ہے؟ یعنی ان احادیث کو کن کن صحابہ کرام نے روایت کیا ہے، اور ان کی مجموعی تعداد کیا ہے؟ کیونکہ کسی حدیث کو ”متواتر“ جب ہی کہا جاسکتا ہے، جب اسے روایت کرنے والوں کی تعداد عہد رسالت سے اتنی کم ہو کہ وہ اسے روایت کرنے سے قاصر ہو، یعنی وہ تعداد اتنی زیادہ ہو کہ عقل پر ہمارے نہ کرے کہ وہ سب کے سب (نعوذ باللہ) سازش کر کے جھوٹ بولتے رہے ہوں گے، یا سب کو یکساں مقالہ لگ گیا ہو گا۔

حقیقت اجماع کے اس خاص پہلو پر بعد اللہ جو تحقیق اس مقالے میں لگئی ہے وہ ناچیز کو کہیں اور کجا دستیاب نہ ہوئی تھی اور عربی سے تہمتی کو اس پہلو پر تحقیق کی جاسے۔ اور یہی اس مقالے کی خصوصیت ہے کہ جن احادیث نبویہ سے حقیقت اجماع پر استدلال کیا گیا ہے ان میں سے ہر حدیث کو روایت کرنے والے صحابہ کرام کے اسماء گرامی کی نشاندہی مفصل حوالوں کے ساتھ اس میں کر دی گئی ہے۔ اس پوری تحقیق کے نتیجہ میں ان احادیث کو روایت کرنے والے صحابہ کرام کی جو تعداد اب تک سامنے آئی ہے وہ چوالیس ہے۔ جن میں سے پانچ صحابہ کرام اس مقدس جماعت کے افراد ہیں جن کو ”عشرہ مبشرہ“ کہا جاتا ہے، یعنی جن کے جنتی ہونے کی خصوصی بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ ان پانچ میں چاروں خلفائے راشدین بھی داخل ہیں۔ پھر ان صحابہ کرام سے ان احادیث کو روایت کرنے والوں کی تعداد بعد کے ہر زمانے میں بڑھتی ہی چلی گئی ہے۔ لہذا ان احادیث کے متواتر ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ و اللہ اعلم

اس رسالے کا پہلا ایڈیشن ربیع الاول ۱۴۱۳ھ (فروری ۱۹۹۷ء) میں شائع ہوا تھا جس میں کتابت کی بہت سی غلطیاں رہ گئی تھیں، اب طبع ثانی کے

وقت ان کی تصحیح کے ساتھ متعدد مقامات پر ترمیم و اضافہ کی نوبت بھی آئی، خصوصاً اس مرتبہ ”تواثر“ اور ”حدیث متواتر“ کی حقیقت، اور اس کی اقسام کا بیان بھی سیر حاصل تشریح کے ساتھ کر دیا گیا ہے۔ اللہ العزوجل و آخسرا۔

اللہ تعالیٰ اس حقیر کوشش کو نافع بنا کر شرف قبولیت سے نوازے اور  
ناچیز کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ دھوا المستعان وعلیہ التکلیف۔

محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ وعن والدین

خادم دارالعلوم کراچی

۲۷ جمادی الاول ۱۳۴۸ھ

بروز جمعہ المبارک



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِذَلِكَ تَفْتَحُ الْقُرْآنَ وَبِذَلِكَ تَفْتَحُ الْقُرْآنَ



فقہ کا ہر مسئلہ اور اسلامی قانون کی ہر دفعہ اپنے ثبوت کے لئے شرعی دلیل کی محتاج ہے، قانون یا فقہی مسئلہ جب تک کسی نہ کسی شرعی دلیل سے مآخوذ اور ثابت نہ ہو اسے نہ ”فقہی مسئلہ“ کہا جاسکتا ہے نہ ”اسلامی قانون“ بلکہ شرعی دلیلیں۔۔۔ جن کو اصول فقہ کی اصلاح میں ”احکام شرعیہ کے دلائل“ کہا جاتا ہے۔۔۔ صرف چار میں، قرآن حکیم، سنت، اجماع اور قیاس۔ فقہ کا ہر مسئلہ یا تو قرآن حکیم کی کسی آیت سے مآخوذ ہوتا ہے، یا سنت (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل) سے، یا اجماع سے، یا کسی مجتہد کے قیاس سے۔ فقہ کی پوری عظیم الشان عمارت انہی چار بنیادوں پر قائم ہے، اور انہی کو ”مآخذ فقہ“ بھی کہا جاتا ہے۔

فقہ کے ان مآخذ سے شرعی احکام کس طرح مستنبط (دریافت) ہوتے ہیں یہ اس کے اصول و قواعد ”علم اصول فقہ“ میں بیان کئے گئے ہیں، جو نہایت دلچسپ مگر مشکل فن ہے، اسی سے بر حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے

لہٰذا فقہ کا مفہوم ”اسلامی قانون“ کے مفہوم سے زیادہ وسیع ہے، اسلامی قانون فقہ کا ایک حصہ ہے، اس لئے آگے ہم دونوں کے لئے صرف لفظ ”فقہ“ استعمال کریں گے۔

کہ ان مآخذ سے شرعی احکام کا استنباط (دریافت) وہی شخص کر سکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مجتہد از صفات سے نوازا ہو، عربی زبان اور مآخذ فقہ میں گہری بصیرت و مہارت کے علاوہ تقویٰ و پرہیزگاری اس کا شعار ہو، اعلیٰ درجہ کی ذہانت، بلند پایہ قوتِ حافظہ، معاشرہ کے حالات پر نظر اور ضروریاتِ زمانہ سے واقفیت رکھتا ہو۔

پھر ان چار میں سے بھی اصل مآخذ صرف قرآن و سنت اور اجماع ہیں، قیاس ان تینوں کے تابع اور انہی سے مآخذ ہوتا ہے، چنانچہ کسی مسئلہ کا جو حکم قرآن سنت یا اجماع میں موجود ہو اس میں قیاس کے ذریعہ کسی قسم کا تغیر و تبدل جائز نہیں، قیاس کے ذریعہ صرف ان مسائل کا شرعی حکم دریافت کیا جاتا ہے جن کا حکم قرآن و سنت اور اجماع میں نہ مل سکے، جب ایسا کوئی مسئلہ پیش آجائے تو قرآن و سنت اور اجماع میں اس کی نظیر تلاش کی جاتی ہے، اور جو حکم اس نظیر کا پہلے سے مقرر ہے وہی حکم اس نئے مسئلہ کے لئے مقرر کر دیا جاتا ہے، اس عمل کا نام ”قیاس“ ہے، یہ ایک دقیق و نازک فکری عمل ہوتا ہے، جس کی پوری حقیقت طریق کار، اور شرائطِ اصول فقہ کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں، یہاں ہمارا بحث صرف اجماع سے متعلق رہے گی۔

**اجماع کے لغوی اور اصطلاحی معنی** لغت میں اجماع کے دو معنی آتے ہیں ① عزم کرنا ② اتفاق کرنا

اور اصطلاح شریعت میں ایک خاص قسم کے اتفاق کو ”اجماع“ کہا جاتا ہے جس کی تعریف یہ ہے کہ :

”لغة الاحکام فی اصول الاحکام للآمدی ص ۱۰۱ ج ۱، والاصول ص ۱۹ ج ۲۔“

”تہ تبہیل الاصول ص ۱۶، والتوضیح والتلویح ص ۳۱ ج ۲۔“



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کسی زمانہ کے تمام فقہاء مجتہدین کا کسی حکم شرعی پر متفق ہو جانا "اجماع" ہے۔

"اجماع" فقہ کا تیسرا ماخذ اور احکام شرعیہ کے چار دلائل میں سے ایک ہے، جس مسئلہ کے شرعی حکم پر اجماع منقذ ہو گیا ہو ایسے "اجماعی فیصلہ" یا "مسئلہ اجماعیہ" یا "مسئلہ مجمع علیہا" کہا جاتا ہے، اس کی حیثیت احکام شرعیہ کی دلیل اور فقہ کا ماخذ ہونے کے اعتبار سے وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی ہے، کہ سنت کی طرح اس کی بھی بعض قسمیں ظنی اور بعض قطعی ہوتی ہیں جن کی ضروری تفصیل آگے آئے گی۔

## اجماع کو خود قرآن و سنت نے محبت قرار دیا ہے

قرآن و سنت نے مسلمانوں پر اجماع کی پیروی ایسی ہی لازم کی ہے جیسی وحی سے ثابت شدہ احکام کی، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر شریعت کے احکام بذریعہ وحی آنے کا سلسلہ ہمیشہ کے لئے بند ہو جانے والا تھا، ادھر یہ شریعت قیامت تک نافذ رہنے والی اور طرح طرح کے نئے مسائل امت کو دنیا و آخرت میں حل کرنے والے تھے، لہذا آئندہ کے مسائل شرعی اصول پر حل کرنے کا انتظام اللہ جل شانہ نے یہ فرما دیا کہ خود قرآن و سنت میں ایسے اصول اور نظام نہ دیئے جن کی روشنی میں غور و فکر کے بغیر ہر زمانہ کے مجتہدین اس وقت کے پیدا شدہ مسائل کا شرعی حکم معلوم کر سکیں، اور جو فیصلہ قرآن و سنت کی روشنی میں وہ اپنے متفقہ اقوال یا افعال سے کر دیں اس کی

لے اس قید کی صراحت امام راہزی نے اصول میں کی ہے ص ۶۱-۶۲ نیز تیسری دلیل

میں بھی اس کی صراحت ہے۔ ص ۱۶۷۔

پیروی بعد کے مسلمانوں پر خود قرآن و سنت کے ذریعہ لازم اور اس کی خلاف ورزی حرام قرار دے دی گئی۔

قرآن و سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اعزاز صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی امت کو ملا ہے، کہ اس کے مجموعہ کو اللہ تعالیٰ نے دینی امور میں ہر خطا و لغزش سے معصوم اور محفوظ فرما دیا ہے، یہ مطلب نہیں کہ اس امت کے کسی فرد سے دینی امور میں غلطی نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ بات تو ہر وقت مشاہدہ میں آتی ہے کہ اس امت میں بھی ہر قسم کے لوگ ہیں، نیکو کار متقی بھی ہیں، فاسق و فاجر بھی۔ ہر مسلمان سے بلکہ علماء و صلحاء سے بھی فرداً فرداً بہت سے دینی امور میں غلطی ہو جاتی ہے، لہذا امت کا ہر فرد تو خطا و لغزش سے معصوم نہیں، مگر امت کا مجموعہ معصوم ہے یعنی پوری امت بحیثیت مجموعی متفقہ طور کوئی ایسا فیصلہ یا عمل نہیں کر سکتی جو قرآن و سنت اور اللہ کی مرضی کے خلاف ہو، جس طرح قرآن و سنت کا کوئی فیصلہ غلط نہیں ہو سکتا اسی طرح، جماعی فیصلہ جو قطعی درجہ کا ہو غلط نہیں ہو سکتا، بعد کے تمام مسلمانوں پر اس کی پابندی لازم ہے۔

**محبت اجماع پر آیات قرآنیہ** | چنانچہ قرآن کریم نے بتایا کہ آخرت میں جو سزا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرنے والوں کو ملے گی، وہی سزا ان لوگوں کو دی جائے گی جو ان کا متفقہ مسئلہ چھوڑ کر کوئی دوسرا راستہ اختیار کریں گے، ارشاد ہے :-

① وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ ۖ وَرَبَّهٖ فَسَوْفَ يَكُنْ مِنَ الْخٰسِرِینَ ﴿۱۰۳﴾ اور جو شخص رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)

مِنْ تَعْدِ مَا نَبَيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ  
وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُنْذِرِينَ  
لَوْلَا مَا تَأْتَىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ  
وَسَاءَ نُورٌ مُّصَيِّرًا (نساء: ۱۱۵)

کی مخالفت کرے گا بولے کہ حق راستہ  
اس پر ظاہر ہو چکا ہو، اور سب سلاسل  
کے (دو) راستے کے خلاف چلے گا تو ہم اس  
کو (دنیا میں) جو کچھ وہ کرتا ہے سمجھنے دیں گے

اور آخرت میں) اس کو جہنم میں داخل کریں گے، اور وہ بہت بُری جگہ ہے۔

معلوم ہوا کہ اُمت کے متفقہ فیصلہ (اجماع) کی مخالفت گناہِ عظیم ہے۔

③ قرآن حکیم نے اس اُمت کے مجموعہ کو یہ شرعہ مسنایا ہے کہ :-

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً  
وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ  
عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ  
عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۝

اور اسی طرح ہم نے تم کو ایسی اُمت  
بنایا ہے جو نہایت اعتدال پر ہے تاکہ تم  
لوگوں پر گواہ بنو اور تمہارے رقبہ  
شہادت اور معتبر ہونے کے لئے رسول

(بقدرہ : ۳۳۳) (صلی اللہ علیہ وسلم) گواہ نہیں ؟

معلوم ہوا کہ اس اُمت کے جو اقوال و اعمال متفقہ طور پر ہوں وہ سب  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست اور حق ہیں، کیونکہ اگر سب کا اتفاق کسی غلط بات  
پر تسلیم کیا جائے تو وہاں اشداد کے کوئی معنی نہیں رہتے، کہ یہ اُمت نہایت  
اعتدال پر ہے۔ نیز اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس اُمت کو گواہ قرار دے کر  
دوسرے لوگوں پر اس کی بات کو حجت قرار دیا ہے، اس سے بھی یہی ثابت ہوا  
کہ اس اُمت کا اجماع حجت ہے۔ اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اجماع کا  
حجت ہونا صرف صحابہ یا تابعین کے زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ ہر زمانہ  
کے مسلمانوں کا اجماع معتبر ہے، کیونکہ آیت میں پوری اُمت کو خطاب ہے اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت صرف صحابہ و تابعین نہ تھے بلکہ قیامت تک

آنے والے نسلیں جو مسلمان ہیں وہ سب آپ کی امت ہیں، تو ہر زمانہ کے مسلمان  
 اللہ کے گواہ ہو گئے، جن کا قول حجت ہے، وہ سب کسی غلط کاری یا گمراہی پر  
 متفق نہیں ہو سکتے بلکہ

(۳) قرآن حکیم ہی نے اس امت کو تَخَيَّرَ الْأَمَمَ "قرار دے کر  
 اس کی صفت یہ بتائی ہے کہ وہ اچھے کاموں کا حکم دیتی اور بُرے کاموں سے روکتی  
 ہے۔ ارشاد ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ  
 لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْعَمْرِ  
 وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
 وَأُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُ  
 اللَّهُ (آل عمران: ۱۱۰)

"تم سب سے بہترین امت ہو جو لوگوں کے  
 (تفصیل دیتے ہوئے) اچھے کاموں کا حکم دیتے ہو اور بُرے  
 کاموں سے روکتے ہو۔ اور اللہ پر ایمان  
 رکھتے ہو؟"

پچھلی آیت کی طرح اس آیت میں بھی پوری امت سے یکجہیت مجبوری خطا ہے۔  
 ہے۔ اور اس میں تین طریقوں سے یہ بات واضح کی گئی ہے کہ اس امت کا اجتماع  
 شرعی حجت اور فقہی دلیل ہے۔

اول یہ کہ اس امت کو ظاہر ہے کہ بہترین امت اسی لئے کہا گیا جو کہ اس امت  
 کا مجموعہ دین کی صحیح تعلیمات پر قائم رہے گا، اگرچہ اس کے بہت سے افراد  
 الگ الگ دین پر کمزور بلکہ بہت کمزور ہوں، مگر ہر زمانہ میں اس امت کا مجموعہ  
 برکت اللہ کے دین کو مکمل طور پر بچھے رہے گا، چرّا مجموعہ بھی گمراہ نہ ہوگا، لہذا

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھئے احکام القرآن للفتاویٰ، ص ۱۰۱ تا ۱۰۲ ج ۱ اول مطبوعہ مصر ۱۳۲۴ھ  
 وتفسیر معارف القرآن، ص ۳۷۲ تا ۳۷۶ ج ۱ اول۔

ان کا اجماع بھی لامحالہ حجت ہوگا، اس لئے کہ اگر ان سب کا اتفاق کسی غلط بات پر تسلیم کیا جائے تو وہ اتفاق گمراہی پر ہوگا، پھر ایک گمراہ امت بہترین امت کیسے ہو سکتی ہے؟

دوسرے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس امت کے متعلق یہ تصدیق فرمادی ہے کہ یہ نیک کاموں کا حکم دیتی ہے، ”معلوم ہوا کہ جس کام کا یہ حکم دے گی وہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ اور نیک کام ہوگا، اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ یہ امت متفقہ طور پر جس کام کا حکم دے گی چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ہے، لہذا اس کی پابندی سب پر لازم ہوگی۔

تیسرے اس آیت میں فرمایا گیا ہے کہ یہ امت مجھے کاموں سے منع کرتی ہے، معلوم ہوا کہ جس کام سے یہ امت متفقہ طور پر منع کر دے، وہ کام اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناپسندیدہ اور بُرا ہے، اور اس سے اجتناب لازم ہے۔

الحاصل اس امت کا اجماعی فیصلہ خواہ کسی کام کے کرنے کا ہو یا کسی کام سے باز رہنے کا، ہر صورت میں وہ فیصلہ اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ہوگا، ورنہ اگر ان کے فیصلہ کو غلط قرار دیا جائے یعنی جس کام کا اس نے حکم دیا ہے بُرا سمجھا جائے اور جس کام سے منع کیا ہے اچھا سمجھا جائے تو لازم آئے گا کہ یہ امت برائی کا حکم دینے والی اور اچھائی سے منع کرنے والی ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ بات

۱۔ احکام القرآن لمختص، ص ۳۱، ۲۵ اور تہذیب الوصول، ص ۴۴۔

۲۔ یہ سب تفصیل میں شیخ ابو بکر جہام رازیؒ نے ”احکام العترة“ (ص ۳۱، ۲۵) میں ذکر فرمائی ہے۔

اس آیت کے صریح خلاف ہے۔

④ مگر آن کریم کا حکم ہے کہ :-

”وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (آل عمران: ۱۰۳) سے چلے رہے، اور آپس میں جھوٹ نہ ڈالو،

اور ظاہر ہے کہ تمام مسلمانوں کے متفقہ فیصلے (اجماع) کی مخالفت امت میں جھوٹ ہی ڈالنا ہے جس سے قرآن کریم نے واضح طور پر ممانعت فرمائی ہے۔  
**فقہاء کا اختلاف**  
**اس حکم کے منافی نہیں**

چاہئے ؟ جواب یہ ہے کہ فقہاء کا اختلاف جن مسائل میں ہوا ہے ان میں سے کوئی بھی مسئلہ ایسا نہیں جس کا صریح فیصلہ قطعی طور پر قرآن و سنت یا اتباع امت سے ثابت ہو چکا ہو۔ فقہاء کا اختلاف صرف ان فروعی مسائل میں چلے جن میں قرآن و سنت کا کوئی صریح اور قطعی فیصلہ موجود نہیں تھا، یا جن کے متعلق خود احادیث میں اختلاف پایا جاتا تھا، اور ان پر امت کا اجماع بھی منعقد نہیں ہوا تھا، لہذا فقہاء کا یہ اختلاف اس آیت کی ممانعت میں داخل نہیں بلکہ فروعی مسائل میں اجتہادی نوعیت کا ہے جو صحابہ کرام کے زمانہ سے چلا آرہا ہے، خود عہد رس میں بھی فروعی مسائل میں صحابہ کا اختلاف ہوا ہے، جس کی بہت سی مثالیں کتب حدیث

لے مزید تفصیل کے لئے کتاب ”الاحکام فی اصول الاحکام“ (ص ۱۰۹ تا ص ۱۱۱ ج اول) ملاحظہ فرمائی جائے۔

لے کتاب ”الاحکام فی اصول الاحکام“ ص ۱۱۱ ج اول، وتفسیر قرطبی ص ۶۴ ج ۲۔

میں موجود ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کبھی مذمت نہیں فرمائی، بلکہ ایسے اختلاف کو امت کے لئے رحمت قرار دیا ہے، اور جن مسئلہ پر اجماع منعقد ہوگا، ہر وہ مسئلہ ظنی یا اجتہادی نہیں رہتا بلکہ قطعی ہو جاتا ہے، اس سے اختلاف کرنا فقہاء مجتہدین کو بھی جائز نہیں، کیونکہ اس کی مخالفت درحقیقت امت میں بھڑک ڈالتا ہے، جسے قرآن کریم نے حرام قرار دیا ہے۔

⑤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا لِحَدِيثِ اللَّهِ قُلُوبًا  
 ترجمہ ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور سچے لوگوں کے ساتھ رہو؟

(توبہ: ۱۱۹)

اس آیت میں ہر زمانہ کے مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ سچے لوگوں، الصادقین کے ساتھ رہیں، جس کا مقصد ظاہر ہے کہ یہ ہے کہ اعمال میں ان کی پیروی کی جائے۔ رُبط سوال کہ ”صادقین“ سے کیسے لوگ مراد ہیں؟ تو اس کا جواب خود قرآن کریم ہی نے سورہ بقرہ کی آیت (نمبر ۱۷۷) کَلِمَاتٍ أَلْفَ بَيْنٍ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ میں دیا ہے، وہاں صادقین کی صفات تفصیل سے بیان کی گئی ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ صادقین وہ حضرات ہیں جو اعتقاد کے بھی سچے ہوں، قول و فعل کے بھی اور ظاہر و باطن کے بھی۔ امام رازنیؒ فرماتے ہیں کہ اس آیت سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ صادقین کا وجود ہر زمانہ میں باقی رہے گا، ورنہ ان کے ساتھ رہنے کا حکم ہر زمانہ کے تمام مسلمانوں کو نہ دیا جاتا، کیونکہ اسلام نے کسی کو ایسا حکم نہیں دیا، جس پر عمل کرنا اس کی قدرت سے باہر ہو، تو اس آیت سے جب یہ ثابت ہو گیا کہ صادقین

ہر زمانہ میں موجود رہیں گے تو یہ خود بخود ثابت ہو گیا کہ کسی زمانہ کے سب مسلمان کسی غلط کاری یا گمراہی پر متفق نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ کچھ لوگ بلکہ اکثر لوگ بھی اگر کوئی غلط کام یا فیصلہ کرنا چاہیں گے تو اس زمانہ کے صادقین اس سے اتفاق نہیں کر سکتے معلوم ہوا کہ امت کا اجماعی فیصلہ کبھی گمراہی اور بے دینی کی بات پر یا حق کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

## مَحِیْثُ اِجْمَاعٍ پَرِ اَحَادِیْثُ مُتَوَاتِرَہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں اجماع کی حقانیت کو اور زیادہ صریح و تاکید سے بیان فرمایا، اس سلسلہ کی احادیث اتنی زیادہ ہیں کہ ان کا مجموعہ ”تواتر کو پہنچا ہوا ہے۔“

تواتر کیا ہے ؟ اور ”حدیث متواتر“ کیا ؟ آگے بڑھنے سے پہلے یہ سمجھنا ہی ضروری ہے۔

## تواتر کی حقیقت

تواتر کی حقیقت یہ ہے کہ

”کسی محسوس واقعہ (مثلاً کسی کے فعل یا قول) میں اکثر خود بخود کچھ یا سنے والوں کی ایسی بڑی تعداد اس واقعہ کی خبر دے کہ ان سب کا بیعت پر یا غلطی پر متفق ہونا محال سمجھا جائے۔ یعنی عقل پر باور نہ کرے کہ ان سب نے سازش کے جھوٹ بڑایا ہوگا، یا سب کے



منہ لٹک گیا ہوگا پتہ

جو خبر اس طرح تواتر سے ثابت ہو، اُسے ”متواتر“ کہا جاتا ہے۔ میرا واقعہ اگر اتنا پرانا ہے کہ اُس واقعہ کے بعد ہمارے زمانے تک مثلاً کئی نسلیں گزر چکی ہیں، تو ہمارے حق میں اُس خبر کے ”متواتر“ ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جب سے وہ واقعہ رونما ہوا، اُس وقت سے اب تک بھی ہر زمانے میں لوگوں کی ایسی، جیسی تعداد اُس کو پہلے در پہلے نقل کرتی چلی آئی ہو کہ اُن سب کا جھوٹ پر یا غلطی پر متفق ہونا محال سمجھا جائے۔

تواتر کے لئے خبر دینے والوں کا مسلمان، یا متقی پر مہتر ہونا ضروری نہیں وہ مسلمان ہوں یا کافر، نیک ہوں یا بدکار، ہر صورت میں اگر اُن کی تعداد اتنی زیادہ ہو کہ ان کا جھوٹ پر یا غلطی پر متفق ہونا محال سمجھا جائے تو ان کی وہی ہوئی خبر کو ”خبر متواتر“ کہا جائے گا۔ اور اُس خبر سے اُس واقعہ کا علم یقینی حاصل ہو جائے گا، البتہ خبر دینے والے اگر متقی پر مہتر ہوں گے تو ان کی نسبت تصدیق تعداد سے علم یقینی حاصل ہو جائے گا، اور فاسق ہوں گے تو بہت بڑی تعداد سے علم یقینی حاصل ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ خبر دینے والوں کی کوئی خاص تعداد ”تواتر“ کے لئے مقرر نہیں، میں جتنے لوگوں کی خبر سے کسی واقعہ کا یقین اور علم قطعی حاصل ہو جائے اتنے ہی لوگوں کی خبر کو ”متواتر“ کہا جائے گا۔

۱۔ دیکھئے فتح الملہم ص ۵ تا ص ۶ ج اول۔ والتوضیح والتلویح ص ۲۳ ج ۲۔ والاحکام فی اصول الاحکام ص ۱۵۱ ج اول۔ وقسہیل الوصول ص ۱۳۰۔

۲۔ حائر بالا۔

۳۔ قمر الاقمار حاشیہ نور الانوار ص ۱۷۶ نیز دیکھئے فتح الملہم ص ۵ ج اول، والاحکام ص ۱۵۱ ج اول۔  
۴۔ قسہیل الوصول ص ۲ ج ۲۔ وقسہیل الوصول ص ۱۳۰۔

جب بہت سے لوگوں کی خبر سے ہیں اُس واقعہ کا پختہ یقین ہو جائے تو ہم سمجھیں گے کہ اُن کی تعداد ”متواتر“ کو پہنچی ہوئی ہے، یہ نہیں کہ کسی خاص تعداد کی بناء پر اُس خبر کے ”متواتر“ ہونے کا فیصلہ کیا جائے۔

## خبر متواتر کا فائدہ

”خبر متواتر“ دنیا کے تمام قابل ذکر اہل عقل کے نزدیک قطعی، یقینی اور یقینی خبر مانی جاتی ہے، ایسی خبر سے جو واقعہ ثابت ہو، اُس کے ثبوت کو بالائیناق ہر شک کے شہ سے بالاتر تسلیم کیا جاتا ہے، اور اس سے ایسا ہی یقینی اور قطعی علم حاصل ہوتا ہے، جیسا اُس واقعہ کو خود دیکھنے سے حاصل ہوتا ہے۔

مثلاً ہم نے نیویارک اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا، مگر امریکہ کے اس شہر کا ذکر اور اس کے متفرق حالات اتنے لوگوں سے سُنے ہیں کہ عقل یہ باور نہیں کر سکتی کہ نیویارک کوئی شہر ہی نہ ہو، اور جتنے لوگوں اور اخبارات و رسائل، اور ریڈیو وغیرہ نے ہیں اُس کے حالات بتائے اُن سب نے سازش کر کے متفقہ طور پر

۱۔ فتح الملہم ص ۵ ج اول - واللہ اعلم ص ۱۵۷ تا ۱۵۸ ج اول، والکلیک ص ۲۵۶  
و تسبیل الوصول ص ۱۲۰۔

یہ ایک مسلمہ قاعدہ کلیہ ہے جس میں کسی دین و مذہب، یا کسی قوم کا اختلاف نہیں ملتا، سوائے بعضوں اور اُستثنیہ کے کہ اُن کا یہ عجیب و غریب قول اصول فقہ کی بعض کتابوں میں نقل کیا گیا ہے کہ ”علم یقینی صرف مشاہدہ سے حاصل ہو سکتا ہے، کسی بھی قسم کی خبر سے علم یقینی حاصل نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ خبر ”متواتر“ ہی ہو“ مگر یہ قول بہت کے عقول ہونے کے باعث قابل اطمینان نہیں، جیسا کہ آگے مثال سے واضح ہوگا۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو التلویح

ص ۳۲۳ - واللہ اعلم ص ۱۵۱ تا ۱۵۲ ج اول۔

جھوٹ بولا ہو، یا سب ہی بتانے والوں کو یہ مخالفہ لگ گیا ہو کہ وہ پاکستان کے کسی گاؤں کو امریکہ کا عظیم شہر نیویارک سمجھ بیٹھے ہوں۔ ”یہ خبر متواتر“ ہی ہے جس کی بنا پر یہم نیویارک کو اپنی آنکھوں سے دیکھے بغیر امریکہ کا بڑا شہر یقین کرنے پر مجبور ہیں۔ حتیٰ کہ اس یقین کو سمجھانے ذہن و حافظہ سے مٹانے پر بھی قادر نہیں بلکہ ”خبر متواتر“ کی یہی وہ قوت ہے، جسے اسلام نے بھی تسلیم کیا، اور ”خبر متواتر“ کے ثبوت کو جھوٹ اور بھول چوک کے ہر شہ سے بالاتر اور ایسا ہی یقینی قرار دیا ہے جیسا خود دیکھنا اور سنا لینی ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم نے کئی آیات میں تواتر سے حامل ہونے والے علم کو ”رویت“ (دیکھنے) سے تعبیر فرمایا ہے۔ مثلاً

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے کہ

- ① اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ  
بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۝ (الفيل: ۱)  
”کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ آپ کے  
رب نے ہاتھی والوں سے کیا معاملہ کیا؟“
- ② اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ  
رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ (الفرج: ۶)  
”کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ آپ کے  
رب نے قوم عاد کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟“

اہل مکہ کے بارے میں ارشاد ہے :

- ③ اَلَمْ يَذَرِكُمْ  
اَهْلَكْتُمْ بُلُوكُمْ مِمَّنْ قَبْلِهِمْ مَنِ قَاتِلَا  
(الانعام: ۶)  
”کیا انہوں نے دیکھا نہیں کہ ہم اُن سے  
پہلے کتنی جماعتوں کو (غلاب سے) ہلاک  
کر چکے ہیں؟“

ظاہر ہے یہ واقعات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مشاہدہ نہیں فرمائے تھے کیونکہ یہ سب واقعات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے

پہلے کے ہیں۔ اصحاب الغیل کا واقعہ آپ کی ولادت با سعادت سے پچاس یا پچھن روز قبل ہوا تھا۔ اور آپ کے زمانہ میں اتنا مشہور تھا کہ مکہ مکرمہ میں بخیر بچہ کی زبان پر تھا۔ اور قوم عاد اور دیگر قوموں پر عذاب کے واقعات اس سے بھی بہت پہلے کے ہیں، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا دیگر اہل مکہ کے حق میں ان واقعات کے مشاہدے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، البتہ ان واقعات کا علم ان کو ”تواتر“ سے حاصل ہوا تھا، اسی علم کو قرآن مجید نے ”رویت“ (دیکھنے) سے تعبیر فرما کر اشاہد کر دیا کہ جو علم تواتر سے حاصل ہو وہ بھی مشاہدے کی طرح یقینی اور قطعی ہوتا ہے۔

### احادیث متواترہ

”تواتر“ اور ”خبر متواتر“ کی حقیقت سامنے آجانے کے بعد اب یہ عرض کرنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد یا عمل ہم تک ”تواتر“ سے نقل ہوتا ہوا پہنچا ہے، اُسے بھی ”خبر متواتر“ کہا جاتا ہے، نسب زائے ”حدیث متواتر“ اور ”سنت متواترہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ ”حدیث متواترہ“ کی جمع ”احادیث متواترہ“ ہے۔

جس طرح دوسری وہ تمام خبریں جو تواتر سے ثابت ہوں، تمام اہل عقل کے نزدیک یقینی اور قطعی ہوتی ہیں، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ”احادیث متواترہ“ بھی یقینی اور قطعی ہیں، یعنی ان کے متعلق یہ علم یقینی قطعی طور پر

حاصل ہے کہ وہ واقعاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ہیں، انہیں فصل کہنے میں راویوں سے نہ بھول چوک ہوئی ہے، نہ انہوں نے جھوٹ بولا ہے۔

## خبر متواتر کی دو قسمیں

خبر متواتر کی بڑی قسمیں دو ہیں۔ ① متواتر لفظی ② متواتر معنوی دونوں قسموں سے علم یقینی قطعی حاصل ہوتا ہے یہ

① متواتر لفظی وہ خبر متواتر ہے جس کے الفاظ تمام راویوں نے یکساں ذکر کئے ہوں، مثلاً قرآن کریم کہ اُس کا ایک ایک حرف، بلکہ زبردست پیش بھی متواتر لفظی سے ثابت ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک بھی متواتر لفظی ہے کہ

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدِّلاً  
فَلْيَسْبُوْهُ اَفْعَدَّ كَايِدَ النَّاٰدِیْ - جس نے میرے متعلق قصداً کذب بیانی کی،  
اُس کا ٹھکانہ آگ ہے۔“

اس حدیث نبوی کو بیشتر سے زیادہ صحابہ کرام اسی متن سے ساتھ روایت کیا ہے، اور اُن سے اب تک پے درپے روایت کرنے والوں کی تعداد ہزاروں میں بڑھتی ہی چلی گئی ہے، جن کو اب شمار میں لانا بھی آسان نہیں۔

② متواتر معنوی یہ ہے کہ راویوں کی ایسی بڑی تعداد نے جو خبر متواتر کو پہنچی ہوئی ہو کسی خبر یا واقعہ کو مختلف الفاظ اور مختلف تفصیلات کے ساتھ

۱۔ فتح البیہم ص ۵ تا ص ۶ ج اول -

۲۔ فتح البیہم ص ۵ ج اول -

۳۔ حوالہ بالا -

بیان کیا ہو، لیکن یہ سب راوی اُس واقعہ یا خبر کے کسی ایک جز کو بیان کرنے میں متفق ہوں، یعنی ان کی خبریں اگرچہ الفاظ اور تفصیلات میں ایک دوسرے سے مختلف ہوں، لیکن کوئی ایک مضمون قدر مشترک کے طور پر ان تمام خبروں کے ضمن میں متفقہ طور پر پایا جاتا ہو، تو اس مشترک مضمون کو جو ان تمام لوگوں کی مختلف خبروں میں متفقہ طور پر پایا جا رہا ہے کہا جائے گا کہ یہ ”متواتر معنوی“ ہے، یعنی اس واقعہ کی تمام تفصیلات اگرچہ متواتر نہیں، لیکن یہ مشترک مضمون ”متواتر“ ہے۔

مثلاً حاتم طائی کے زمانے سے آج تک اُس کی سخاوت اور داد و دہش کی مختلف تفصیلات اتنے لوگوں کی زبان پر ہیں کہ ان کی کثرت تعدد تواتر کو پہنچی ہوئی ہے، مثلاً کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اُس نے بہت سارے اورنگی لوگوں میں مفت تقسیم کئے، کچھ لوگ نے بتایا کہ بہت سے گھوڑے تقسیم کئے، کچھ لوگوں نے بیان کیا کہ بکریوں کے اتنے بڑے فقاہ کو دیئے، کچھ لوگوں نے کچھ اور تعداد بیان کی، کچھ لوگوں نے کہا کہ بکریوں کے اتنے جوڑے دیئے، کچھ لوگوں کو تیار اور کچھ لوگوں نے ویرانہ دینے کے بہت سے مختلف واقعات بیان کئے، اور کچھ لوگوں نے اس کے کھانا کھلانے کے بہت سارے واقعات سنائے وغیرہ وغیرہ۔ یہ بے شمار خبریں اپنے الفاظ اور تفصیلات میں اگرچہ باہم مختلف ہیں، لیکن ایک مشترک مضمون ان سب خبروں کے ضمن میں متفقہ طور پر پایا جا رہا ہے اور وہ ہے ”حاتم طائی کی سخاوت اور داد و دہش“۔ پس یہ بات کہ حاتم طائی سخی تھا، اور داد و دہش بہت کرتا تھا؟ متواتر معنوی ہے، یعنی اس کی سخاوت اور داد و دہش کی جو تفصیلات ہم نے سنی ہیں وہ تفصیلات اگرچہ ”متواتر“ نہیں، کیونکہ ہر تفصیل کو روایت کرنے والوں کی تعداد و تعدد تواتر سے کہے چنانچہ ان میں غلطی اور جھوٹ کا احتمال ہے، لیکن ”حاتم کی سخاوت اور داد و دہش“ جو ان تمام راویوں کی بیان کردہ تفصیلات کے ضمن میں متفقہ طور پر پائی جا رہی ہے وہ ”متواتر“ ہے،

اور یقینی ہے، کیونکہ ان سب راویوں کی مجموعی تعداد حدیث تواتر کو پہنچی ہوئی ہے۔ متواتر معنوی کی بے شمار مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں، اپنے حافطے کی معلوم کا اگر آپ جائزہ لیں تو جن خبروں کے سچے ہونے کا آپ کو یقین کامل اور علم قطعی حاصل ہے ان میں سیکڑوں معلومات اسی ”متواتر معنوی“ کی رہیں منت نظر آئیں گی، مثلاً تاریخ کی بڑی بڑی مشہور جنگوں، دنیا کی بڑی بڑی مشہور قوموں، بہت سے عظیم الشان شہروں اور اہم شخصیات کو دیکھتے بغیر ان کے وجود کا علم یقینی ہم کو ”متواتر معنوی“ کی بدولت ہوا ہے۔ سلطان ٹیپو کو ہم نے نہیں دیکھا، مگر تواتر معنوی سے ہم کو اتنی بات یقینی اور قطعی طور پر معلوم ہے کہ اس نے میسور میں انگریزوں کی یلغار روکنے کے لئے عظیم مجاہدانہ کارنامے انجام دیئے تھے۔ یہ یقین اتنا مستحکم ہے کہ دانستہ جھوٹ بولے بغیر ہم اس کا انکار نہیں کر سکتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا احادیث حدیث تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں، ان میں بھی بیشتر احادیث ”متواتر معنوی“ ہیں لے ”متواتر لفظی“ کی مثالیں احادیث نبویہ میں شاذ و نادر ہیں۔ مگر ”متواتر لفظی“ کی طرح ”متواتر معنوی“ بھی یقینی اور قطعی ہوتی ہے، یعنی جو خبر ”تواتر معنوی“ سے ثابت ہو اس سے بھی اُس واقعہ کا ایسا ہی یقینی اور قطعی علم حاصل ہوتا ہے جیسا خود دیکھنے سے حاصل ہوتا۔

## آمد بمر مطلب

تواتر اور خبر متواتر کا بیان یہی کسی قدر تفصیل سے یہاں اس لئے کرنا چاہا کہ

اجماع کے تحت ہونے پر ائمہ مجتہدین، علماء اصول فقہ اور محدثین کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ ”متواتر معنوی“ ہیں۔ اسی ”متواتر معنوی“ کی وضاحت کے لئے ہمیں تو اشرک یہ پوری بحث درمیان میں لانی پڑی۔ تاکہ یہ سمجھا آسان ہو کہ یہ احادیث ”متواتر معنوی“ کیوں ہیں؟

## محیثت اجماع کی احادیث متواتر معنوی ہیں

تفصیل اس کی یہ ہے کہ جن احادیث سے اجماع کے تحت ہونے پر استدلال کیا گیا ہے ان میں سے جو احادیث احقر کو چند روزہ تلاش سے دستیاب ہوئیں انہی کو روایت کرنے والے صحابہ کرام کی تعداد مجموعی طور پر چوبیس ہے۔ مزید اہتمام سے جستجو کی جائے تو نہ جانے کتنی حدیثیں جو کتنے ہی مزید صحابہ کرام نے روایت کی ہوں گی، اور مل جائیں، بہر حال وہ صحابہ کرام جن کی روایتیں اس ناچیسہ کو چند روزہ کی تلاش سے ملتی ہیں یہ ہیں:-

- (۱) حضرت ابوبکر (۲) حضرت عمر (۳) حضرت عثمان (۴) حضرت علی (۵) حضرت سعد بن ابی وقاص (۶) حضرت عبداللہ بن مسعود (۷) حضرت معاذ بن جبل (۸) حضرت زید بن ارقم (۹) حضرت خذیفہ بن الیمان (۱۰) حضرت ابوذر غفاری (۱۱) حضرت جابر بن عبداللہ (۱۲) حضرت معاویہ (۱۳) حضرت مغیرہ بن شعبہ (۱۴) حضرت ابو الدرداء (۱۵) حضرت جابر بن سمرة (۱۶) حضرت عبداللہ بن عمر (۱۷) حضرت ابو ہریرہ (۱۸) حضرت انس (۱۹) حضرت ابن عباس (۲۰) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص (۲۱) حضرت ابوسعید خدری



(۲۲) حضرت جبریل علیہ السلام (۲۲) حضرت زید بن ثابت (۲۳) حضرت عائشہ (۲۴)  
 (۲۵) حضرت ابوسعید خدری (۲۵) حضرت ثوبان (۲۶) حضرت ابراہیم اشری (۲۷)  
 (۲۸) حضرت عقیل بن عامر (۲۹) حضرت نعمان بن بشیر (۳۰) حضرت عوف بن مالک  
 (۳۱) حضرت عمرو بن عوف (۳۲) حضرت عامر بن زبیر (۳۳) حضرت اسامہ بن شریک  
 (۳۴) حضرت عوف (۳۵) حضرت ابو امامہ (۳۶) حضرت حارث اشجری (۳۷) حضرت  
 قتادہ بن عبد اللہ بن عمار الخلالی (۳۸) حضرت فضالہ بن عقیقہ (۳۹) حضرت ابو بصرہ  
 (۴۰) حضرت قرقہ البزری (۴۱) حضرت قرظہ (۴۲) حضرت ابو صافہ (۴۳) حضرت  
 عمران بن حصین (۴۴) حضرت سعد بن جنادہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ان میں سے بعض صحابہ کرامؓ نے توحیدیت، جماع کے متعلق کئی کئی حدیثیں روایت  
 کی ہیں۔ پھر صحابہ کرامؓ کے بعد ان احادیث کے راویوں کی تعداد ہر زمانہ میں بڑھتی  
 ہی چلی گئی ہے، ان میں سے ہر حدیث اگرچہ الگ الگ خبر واحد (غیر متواتر) ہے  
 اور ان کے الفاظ اور بعض مضامین بھی یکساں نہیں ہیں مگر اتنی بات یہ ہے کہ  
 آپ آگے ملاحظہ فرمائیں گے۔ ان سب احادیث میں مشترک اور متواتر بات  
 جاتی ہے کہ تمام مسلمانوں کا متفقہ فیصلہ یا عمل ہر خطار و لغزش سے پاک ہے،  
 لہذا اس نتیجہ پر پہنچنے میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ حجتیت، جماع کی احادیث کا مجموعہ  
 متواتر ہے، یہ اور بات ہے کہ یہ تواتر نقلی نہیں بلکہ معنوی ہے، مگر معنوی ہونے  
 سے فرق اس لئے نہیں پڑتا کہ تواتر، خواہ نقلی ہو یا معنوی، دونوں ہی قطعی اور  
 یقینی ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر تواتر کی بحث میں اس کی تفصیل آچکی ہے۔ اس طرح

اجماع کا حجت ہونا "تو اثر معنوی" سے روز روشن کی طرح ثابت ہو جاتا ہے۔  
 یعنی یہ بات یقین طور پر پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ تمام مسلمانوں کے متفقہ  
 فیصلے اور عمل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلط و لغزش سے پاک قرار دیا ہے۔  
 یہاں اُن سب احادیث کے الفاظ الگ الگ نقل کرتے کا تو موقع نہیں ہے  
 لئے ہر مضمون کی صرف ایک ایک حدیث ذکر کی جاتی ہے اُسی مضمون کی  
 دوسری حدیثیں قدیمے مختلف الفاظ میں روایت کرنے والے صحابہ کرام کے  
 صرف اسماء گرامی مع حوالہ ذکر کئے جائیں گے۔

① حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے پوچھا کہ اگر میں کوئی ایسا معاملہ پیش آئے جس کے متعلق کوئی صریح حکم یا  
 ممانعت (قرآن و سنت میں) موجود نہ ہو تو میرے لئے آپ کا کیا حکم ہے؟  
 تو آپ نے فرمایا :-

شاوروا فيه الفقهاء والعلماء  
 ولا تمضوا فيه رأيي خاصة  
 (الطبرانی فی الاوسط ورجالہ  
 "کہ اُس معاملہ میں تم فقہاء اور علمائے  
 سے مشورہ کرو، اور کسی شخص کے رائے  
 کو نافذ نہ کرو۔"

موثقون من اهل الصحيح

کذا فی مجمع الزوائد

معلوم ہوا کہ کسی نہ نہ کے فقہاء و علمائے متفقہ طور پر جس چیز کا حکم دیں  
 یا ممانعت کریں، اس کی مخالفت جائز نہیں، کیونکہ ان کا متفقہ فیصلہ غلط  
 نہیں ہو سکتا۔

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ :-

لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي  
”میری امت میں ایک جماعت (قرب)“  
يَقِفُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ  
قیامت تک حق کے لئے سرِ بندی کے ساتھ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .  
پرسرِ یکا رہے گی ؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے علاوہ مزید  
بآٹھ صحابہ کرامؓ نے بھی تھوڑے تھوڑے لفظی فرق کے ساتھ (جس سے معنی نہیں  
بدلتے) روایت کیا ہے ، ان حضرات کی روایتیں صحیح اور قوی سندوں کے ساتھ  
مستند کتب حدیث میں مذکور ہیں ، وہ بارگاہ صحابہ کرامؓ یہ ہیں :-

① حضرت منیر بن خبیب ⑦ حضرت ثوبانؓ ⑧ حضرت عقیل بن عمرؓ

۱۔ مسلم شریف کتاب الامارۃ ، باب قول ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ”ص ۸۷ ج اول“ ، کتاب

الامارۃ ، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي“ ص ۲۵۱۳۲ -

۲۔ صحیح بخاری کتاب الاعتصام ، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ”لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي“

ص ۱۰۸۷ ج ۲ ، صحیح مسلم کتاب الامارۃ ، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي“ ص ۲۵۱۳۲

۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الفتن ، ص ۵۸۳ و ۵۸۴ ، سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب ما یحدثون

من الفتن ، ص ۲۸۳ ، صحیح مسلم کتاب الامارۃ ، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي“ ص ۲۵۱۳۲

۴۔ صحیح مسلم کتاب الامارۃ ، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي“

ص ۲۵۱۳۲ -



- ④ حضرت عرفان دق ⑤ حضرت جابر بن عمرو ⑥ حضرت ابو صبر  
 ⑦ حضرت زید بن ارقم ⑧ حضرت ابو امامہ ⑨ حضرت قزو البیہری  
 ⑩ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص ⑪ حضرت عمران بن ہاشم ⑫ حضرت قزو  
 رضی اللہ عنہم اجمعین ۔

امام بخاریؒ کی رائے ہے کہ اس حدیث میں جس جماعت کا ذکر ہے اس سے مراد اہل علم ہیں ، بہر حال اس حدیث میں صراحت ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت ہر زمانہ میں حق پر قائم رہے گی ، جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اس امت کا مجموعہ کبھی کسی گمراہی یا غلط کاری پر متفق نہیں ہو سکتا ۔

⑬ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد خطبہ دیتے ہوئے صحیح عام میں مستنایا کہ :-

ما حضرت عمرؓ عن حضرت قزو البیہری رضی اللہ عنہما کہ جب حضرات صحابہؓ کہ روایتیں علامہ سیوطیؒ نے مجمع الزوائد میں مانید و متون اور اصل اسناد کے حوالوں کے ساتھ نقل فرما کر سب کی توثیق فرمائی ہے ، البتہ صرف حضرت قزو البیہری رضی اللہ عنہ کی روایت جو طبرانی کے حوالہ سے نقل کی ہے اس کی سند کے متعلق یہ کہا ہے کہ ”وہیہ یجتماعہ لم آ علی فہم“ ، دیکھئے مجمع الزوائد ص ۲۸۷ تا ۲۸۸ ج ۷ ۔

تہ صحیح مسلم کتاب الامارۃ ، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال طائفتہ منی ۲۵۱۳۳ ۔

تہ سنن ابوداؤد کتاب المجاہدۃ ، باب ودوام المجاہدۃ ص ۳۳۶ ج ۱ ۔

کے جامع ترمذی ص ۵۲ ج ۲ ، الاب القنن باب ما جاز فی اہل الشام ۔

۵۵ صحیح بخاریؒ کتاب العلم باب من یرید اللہ بہ خیراً ۱۶ ج ۱۶ اور کتاب الاعتصام ، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال طائفتہ من امتی فی ۲۵۱۰۸ ج ۱ و صحیح مسلم کتاب الامارۃ باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال طائفتہ من امتی فی ۲۵۱۴۳ ج ۲

لَنْ يَزَالَ أَمْرٌ هَذَا وَالْأَمَّةُ  
مُسْتَفِيَةٌ يَأْخُذُهَا قَوْمٌ تَقُومُ السَّاعَةُ .  
” اس اُمت کی حالت قیامت تک سیدھی  
اور درست رہے گی ؟“

معلوم ہوا کہ پوری اُمت کا مجموعہ کبھی کسی غلط بات پر متفق نہیں ہو سکتا۔  
(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اجماع کے تحت ہونے پر سب

زیادہ صریح ہے کہ :-

بِأَنَّ الدَّلَّةَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ  
” أُمَّةٌ مَجْتَمِعَةٌ عَلَى ضَلَالَةٍ“  
” اللہ میری اُمت کو کسی گمراہی پر متفق  
نہیں کرے گا ، اور اللہ کا ساتھ جماعت  
(مسلمین) پر ہے ، اور جو الگ راستہ  
شدّ شدّاً اِلَى السَّارِ .  
استیار کرے گا جہنم کی طرف جہاں ہے گا“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ساتھ صحابہ کرام نے حضورؐ سے نقلی  
فرق کے ساتھ نقل کیا ہے ، کسی نے تفصیل سے کام لیا ہے کسی نے اختصار سے ،  
مگر اتنا مضمون ان سب صحابہ کرام نے نقل فرمایا ہے کہ ” اُمت محمدیہ کو اللہ تعالیٰ  
گمراہی پر متفق نہیں کرے گا“

اور ہمیشہ کے جو الفاظ لکھے گئے یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے  
روایت کردہ ہیں ، باقی سات صحابہ کرام جنہوں نے یہ حدیث روایت کی ہے

۱۔ جامع ترمذی ، ابواب الفتن ، باب لزوم المجاہدۃ ص ۲۵۳۹ و مستدرک حاکم کنز العمال  
ص ۱۱۵ تا ص ۱۱۶ ج ۱ اول ، ترمذی نے اس حدیث کو ” حَدِيثٌ عَرَبِيٌّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ“  
کہا ہے ، مگر یہ غیر یقینی کہنا سند کے ایک خاص طریق کی بنا پر ہے ، ورنہ حاکم نے اس  
حدیث کی سند سات مختلف طرق سے بیان کی ہے ، اُن سب طرق کا مدار ” محضین علیہ السلام“  
ہے ، اگر حدیث میں سے ہیں ، اور اُن میں کئی طرق سند کے لحاظ سے صحیح ہیں ، اِلَّا شَيْئًا

۳۰

① حضرت ابن عباس (۲) حضرت فہم (۳) حضرت ابو مالک اشجری (۴) حضرت ابو بکر

حاشیہ صفحہ ۱۰۰ (چنانچہ طریقِ اول میں معمر کے شاگرد خالد کے متعلق حاکم فرماتے ہیں کہ  
 "خالد بن یزید الغسانی شیخ قدیم للیقن اوثین ولوحظ هذا الحديث  
 لحكمنا بالصححة"۔ پانچواں طریق جس میں معمر کے شیخ "سلم بن ابی الذیال" ہیں اس کے  
 متعلق فرماتے ہیں کہ "وهذه الروايات محفوظة من الراوى لكاتب من شرط الصحيح"  
 کیونکہ بقول عاقظ ابن محرز سلم بن ابی الذیال تقریباً اور ان سے ایک حدیث صحیح مسلم میں مروی  
 ہے، (تقریب التہذیب ص ۳۱۳ ج اول)

حاکم نے ساتویں طریق بیان کرنے کے بعد کہا ہے کہ "ان المعتمر بن سليمان الحداد  
 ائمة الحديث وقد روى عنه هذا الحديث باسناد يصح بمثلها  
 الحديث فلا يمكن ان يكون له اصل باحد هذه الاسانيد، حافظ کی اس پوری  
 تحقیق پر حافظ دسویں نے سکوت فرمایا ہے، جو ان کی توثیق کی علامت ہے)  
 نیز یہ حدیث مجمع الزوائد میں بحوالہ طبرانی نقل کی گئی ہے، دیکھئے مجمع الزوائد ص ۵۳۱ ج ۵

حاشیہ صفحہ ۱۰۰

۱۰ جامع ترمذی حوالہ بالا، مستدرک حاکم حوالہ بالا ص ۱۱۶ ج اول۔

۱۱ سنن ابن ماجہ، باب الفتن، باب السواد اعظم، ص ۲۸۳، مستدرک کتاب المعجم،  
 ص ۱۱۶ و ۱۱۷ ج اول، کتاب الفقہ والمتفقہ، الخطیب، ص ۱۶۱ ج دوم۔

۱۲ سنن ابی حاتم، کتاب الفتن، ص ۵۸۳ ج ۲، مجمع الزوائد، ص ۵۸۳ ج ۲، ابو داؤد  
 ابو مالک اشجری کی اس روایت پر سکوت کیا ہے، جو ان کی توثیق کی علامت ہے۔

۱۳ مجمع الزوائد بحوالہ مستدرک، باب فی الاجماع، ص ۱۷۷ ج اول، ریاقی حاشیہ بر متن، ص ۱۰۰

⑤ حضرت قدامت بن عبداللہ بن خالد الکلابی ⑥ حضرت ابوہریرہ ⑦ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ان آٹھ صحابہ کرام کے علاوہ اسی حدیث کو مشہور تابعی حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ

(بقرہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) والتقریر والتجیہ کو الہ احمد والطرابی ص ۵۸ ج ۳ - (ابن امیر الحاج "التقریر" میں نقل فرماتے ہیں کہ جو بصیر کی اس روایت کے تمام راوی رجال صحیح ہیں، سوائے ایک تابعی کے جو صحیح ہے، لیکن اس روایت کا ایک شاہ حدیث متصل ہے جس کے سبب رجال صحیح کے رجال ہیں، اُسے طبرانی نے سورۃ انعام کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

حاشیہ صفحہ ۵۸

۱۔ مستدرک حاکم ص ۷۵۵، حاکم حضرت قدامت کی روایت کے متعلق فرماتے ہیں کہ "هذا الحديث في نسخة كتبت بعد ثلاثين سنة من ان واحد شيئا واحدا" حافظ ذہبی نے یہاں بھی سکوت فرمایا ہے۔

۲۔ کتاب الفقیر والمتفق للخطیب البغدادی ص ۱۶۲ جز فہامس، خطیب نے ابوہریرہؓ کی یہ روایت اپنی سند سے بیان کی ہے اور مستدرک کوئی کلام نہیں کیا۔

۳۔ مجمع الزوائد ص ۲۱۸ و ۲۱۹ ج ۵، مستدرک حاکم ص ۷۵۵، وقیع الباری ص ۱۳۵، حافظ ابن حجرؒ اور حاکم نے ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت موقوفاً بیان کی ہے حافظ ابن حجرؒ نے سکوت فرمایا ہے جو ان کی توثیق کی علامت ہے، اور حاکم نے اسے "صحیح" علی شرط مسندہ قرار دیا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ "یہ حدیث ہم نے مستدرک وغالباً مرفوعاً مراد ہے۔" (رفیع) بھی اپنے پاس لکھی ہے، مگر اس کی سند شرط مسلم کے معیار پر نہیں (اس لئے مستدرک میں اسے ذکر نہیں کیا) حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حاکم کی اس پوری تحقیق پر سکوت فرمایا ہے۔





وَلَا يَسْتَشْهِدُ مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ  
مُجْبُوْحَةً الْجَنَّةِ فَيَلْزِمَ  
الْجَمَاعَةَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ  
الْوَالِدِ وَالْهُوَيْنِ إِلَّا تَشْكِنَ  
أَبْعَدُ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي  
الْجَامِعِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي  
الْمَعْلُوكَاتِ قَالَ الْحَاكِمُ هَذَا  
مَحْدُوثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ بَيْهَقِيٍّ  
وَلَمْ يُجَوِّبْ جَاءَ (دَاوُدُ الذَّهَبِيُّ)

کے بعد ہوں گے، (یعنی تبع تابعین) ہم  
مجبوت پھیل جائے گا، جتنی کہ آدمی قسم  
کھائے گا، حالانکہ اس کے کسی نے قسم کھائی  
مطالبہ نہ کیا ہوگا، اور گواہی دے گا حالانکہ  
اس کے کسی نے گواہی طلب نہ کی ہوگی پس  
تم میں سے جو شخص جنت کے بچوں پہنچ رہا  
چاہتا ہو وہ ”الجماعۃ“ (مخصوص جماعت)  
کو لازم پکڑے (یعنی اپنے اعتقاد اور افعال  
میں اس جماعت کا اتباع کرے) کیونکہ یہ

ایک کے ساتھ ہوتا ہے اور دوسرے زیادہ دور رہتا ہے۔“

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبع تابعین کے بعد دنیا میں  
جھوٹ پھیل جانے کی خبر دی ہے، مگر ساتھ ہی ”الجماعۃ“ (مخصوص جماعت) کے  
ساتھ رہنے اور اس کی پیروی کرنے کا حکم بھی دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ دینی  
اعتبار سے گھڑے ہوئے زمانہ میں بھی امت میں ایک خاص ”جماعت“ ایسی موجود  
ہے گی جو حق پر ہوگی، اور اس کا اتباع واجب ہوگا، جس کا لازمی نتیجہ دینی ہے  
جو صحیح کئی آیات و احادیث سے معلوم ہو چکا ہے کہ امت کا پورا مجموعہ کبھی گمراہی  
پر متفق نہیں ہوگا، رہی یہ بات کہ ”الجماعۃ“ سے مسلمانوں کی کیسی جماعت مراد  
ہے ؟ اس کی وضاحت آگے آئے گی۔

”الجماعۃ“ کے ساتھ رہنے اور اس کے اتباع کے متعلق آنحضرت صلی اللہ

لے الجماعۃ عربی زبان میں مخصوص ہی جماعت کو کہتے ہیں، جس کی شرح آگے آئے گی۔

علیہ السلام کا جو حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں نقل فرمایا ہے اسے چار  
اور صحیح اکرام ① حضرت سعد بن ابی وقاص ② حضرت عبداللہ بن عسمر  
③ حضرت حذیفہ اور ④ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم نے بھی روایت کیا ہے۔  
⑤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثنیٰ میں مسجد خیف میں خطبہ حجۃ الوداع  
میں ارشاد فرمایا کہ :-

ثَلَاثٌ لَا يَدْخُلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ  
اخْلَاصُ الْعَمَلِ بِرَبِّهِ، وَالْتِمَاسُ  
لِلْمَسْلُومِينَ، وَفَرْقُهُمْ جَمَاعَتُهُمْ ذَنَابًا  
وَعَوْنُهُمْ تَحِيُّطُهُمْ دَوَائِلُهُمْ -  
”تین چیزیں ایسی ہیں کہ ان کی موجودگی میں  
کسی مسلمان کا دل خیانت نہیں کرتا، عمل میں  
اللہ کے لئے اخلاص، مسلمانوں کی غیر خواہی  
اور جماعتِ مسلمین کا اقتدار، کیونکہ ان کی کُفُور  
پیچھے ہے ان کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔“

معلوم ہو کہ جو شخص اپنے اعتقاد اور عمل میں جماعتِ مسلمین کا اتباع کرے گا  
خیانت اور گمراہی سے محفوظ رہے گا۔ اس حدیث کا حاصل بھی وہی ہے کہ جماعتِ  
مسلمین کا متفقہ عقیدہ یا عمل کبھی غلط نہیں ہو سکتا۔

۱۔ مستدرک حاکم ص ۱۱۴ ج ۱، حاکم اور ذہبی دونوں نے ان کی روایت کو بھی مستدرک  
”صحیح“ قرار دیا ہے۔

۲۔ مستدرک حاکم، ص ۱۱۴ ج ۱، اول۔

۳۔ صحیح بخاری، کتاب الفتن باب کیف الامر قال یکن جماعۃ ص ۲۹-۳۱، صحیح مسلم کتاب الجہاد  
باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ص ۱۲۷-۲۸۔

۴۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۳، کتاب العلم باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ بحوالہ مستدرک  
رمیح الزوائد ص ۲۱۹ ج ۵۔

- اس حدیث کو دس صحابہ کرامؓ نے روایت کیا ہے جن کے اسماء گرامی یہ ہیں:
- ① حضرت ابن مسعود ② حضرت انسؓ ③ حضرت مجیر بن مطعم
  - ④ حضرت زید بن ثابت ⑤ حضرت نعمان بن بشیر ⑥ حضرت ابوشعبہ خدری
  - ⑦ حضرت ابوالدرداء ⑧ حضرت معاذ بن جبل ⑨ حضرت جابر

لے منکحۃ المصاحح، کتاب العلم، الفصل الثانی، ص ۳۵ ج ۱ اول (کو الہام شافعی وسیعاً نیز دیکھئے "الرسالہ" لہام شافعی، الجزء الثالث، ص ۴۰ تا ۴۲، لہام شافعی نے بھی اس حدیث سے اجماع کی حقیقت پر استدلال کیا ہے۔

۴۔ مسند احمد، ص ۲۲۵ ج ۳، مجمع الزوائد، ص ۱۳۹ ج ۱، کتاب القیوہ والتفتہ للطییب البغدادی، ص ۱۶۶ ج ۵۔

۵۔ سنن ابن ماجہ، کتاب المناک، باب الخفۃ یوم النحر، ص ۲۱۹۔ ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا کہ میں فرمایا تھا، "مجمع الزوائد میں تو اس کی پوری مملکت ہے، دیکھئے ص ۱۳۹ ج ۱" و مسند احمد، ص ۸۰ و ۸۲ ج ۳، مستدرک حاکم، کتاب العلم، باب ثلاث الافعال عینہ بن جوحی، ص ۸۶ تا ۸۷ ج ۱ حاکم اور ذہبی دونوں نے ان کی روایت کو "صحیح علی شرط الشیخین" کہا ہے۔

۶۔ مسند احمد، ص ۱۸۳ ج ۵۔

۷۔ مستدرک، کتاب العلم، باب "ثلاث الافعال عینہ بن جوحی" ص ۸۸ ج ۱ اول، حاکم اور ذہبی دونوں نے ان کی روایت کو "صحیح علی شرط مسلم" قرار دیا ہے۔

۸۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے حضرت ابوشہادہؓ کا ایک صحابہ کرام کی روایتیں بخاری میں بھیجے گئے مجمع الزوائد میں تھوڑے حقیقی یا غیر موثق مسندوں سے ذکر کی ہیں،

ص ۴۰ تا ۱۳۹ ج ۱۔

① حضرت ابو قریظہؓ، رضی اللہ عنہم اجمعین۔

② آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ :-

مِمَّنْ اَللّٰهُ عَلٰی الْجَمَاعَةِ وَفِيَّ  
شَدِّدًا شَدِّدًا اِلَى السَّارِ .  
”اللہ کا ساتھ جماعت میں ملینا پر ہے۔ اور جو شخص (ان سے) الگ راستہ اختیار کرے گا

جہنم کی طرف چلائے گا۔“

معلوم ہوا کہ ”الجماعۃ“ مسلمانوں کی ایک مخصوص جماعت، کو اللہ تعالیٰ کی ایک خاص تائید و رہنمائی حاصل ہے، جو اس کو ہر خطا سے بچاتی ہے، اُن کے متفقہ عقیدہ یا عمل کے خلاف جو بات ہوگی غلط اور باطل ہوگی، اسی لئے پچھلی احادیث میں ”الجماعۃ“ کے اتباع کا حکم بڑی تاکید سے دیا گیا ہے۔ اور یہاں ”الجماعۃ“ سے الگ راستہ اختیار کرنے والوں کو بتایا گیا ہے، کہ ان کا راستہ جہنم کا راستہ ہے۔

یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت اسامہ بن شریکؓ رضی اللہ عنہما

سے ابو قریظہؓ، ان کی کنیت اور نام ”خَبْرَةُ بْنُ خَبِيشَةَ“ ہے، علامہ ابن کثیر جزیریؒ نے

”سُؤَالُ الْغَابِ“ میں لکھا ہے کہ یہ مجال ہیں، فلسطین جا کر آباد ہو گئے تھے رستم کے دشمن نشان سے

حدیثی روایت کی ہیں، ”سُؤَالُ الْغَابِ“ میں اُن کے والد کا نام ایک جگہ ”خَبِيشَةَ“ اور دوسری جگہ

”خَبِيشَہ“ لکھا ہے، بظاہر پہلا ہی نام صحیح ہے، کیونکہ اس کے حروف کو علامہ جزیریؒ نے ضبط

کیا ہے، دوسرے کو ضبط نہیں کیا ہے۔ ”سُؤَالُ الْغَابِ“ ص ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹

نے روایت کی ہے، اور اس کا پہلا جملہ ”يَدُّ دَعْوَى الْجَمَاعَةِ“ مزید دو  
 صحابہ کرام ① حضرت عبداللہ بن عباس اور ② حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما نے  
 بھی روایت کیا ہے۔

⑧ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :-

عَنْ قَارِقِ الْجَمَاعَةِ فِي الْفَرَائِدِ      ”جس شخص نے جماعت (مسلمین) سے علیحدگی  
 قَبِيضَةً جَاهِلِيَّةً“ (رداء البضاری)      اختیار کی اور اسی حالت میں مر گیا تو وہ جاہلیت  
 ومسلم والعقوب و غیرہم عنی      کی موت مراۓ

(ابن عباس وغیرہ)

”جاہلیت“ قرآن و سنت کی اصطلاح میں اس دور کو کہا گیا ہے جب عرب  
 میں کفر کا گھناؤنا پاندھیرا چھایا ہوا تھا، اور اسلام کا سورج طلوع نہ ہوا تھا،  
 اس حدیث سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الجماعۃ“ سے  
 علیحدگی اختیار کرنے یعنی ان کے متفقہ فیصلہ، عقیدہ یا عمل کی مخالفت کو کتنا سنگین  
 جرم قرار دیا ہے، آپؐ نے اس کی ممانعت میں اتنی تاکید سے کام لیا کہ معتبر کتب  
 حدیث میں صرف اسی مضمون کی انیس حدیثیں راقم الحروف کو ملی ہیں جو متروک صحابہ کرامؓ  
 نے روایت کی ہیں، ان میں ”الجماعۃ سے علیحدگی“ کی نہ صرف شدید مذمت کی گئی  
 بلکہ اس پر دنیا و آخرت کی سخت سزائیں مختلف انداز میں بیان فرمائی ہیں، کئی  
 حدیثوں میں ارشاد ہے کہ ”جس نے“ ”الجماعۃ“ سے بانٹت بھر علیحدگی اختیار کی یا نہ

۱۔ جامع ترمذی، حوالہ بالا، مستدرک حوالہ بالا، ص ۱۸۸ ج ۱

۲۔ سنن نسائی، ص ۱۵۸ ج ۲، کتاب الفقیر والمفقہ، ص ۱۶۲ جزو خاص، مجمع الزوائد

مر گیا تو وہ تجاہلیت کی موت مرا ” کچھ حدیثوں میں ارشاد ہے کہ :-  
 قَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْاِسْلَامِ  
 ” اس نے اسلام کا پھنداڑ کا گر دن  
 سے نکال دیا ۔  
 مِنْ عُنُقِهِ ۔

کہیں ارشاد ہے کہ :-  
 وَخَلَّ الشَّارِ  
 کہیں ارشاد ہے کہ :-  
 فَهَوِيَ فِي الشَّارِ  
 کہیں ارشاد ہے کہ :-  
 ” وہ آگ میں داخل ہوگا “  
 ” وہ آگ میں ہے “

فَلَا حُجَّةَ لَهُ  
 ” اس کے پاس کوئی دلیل نہ رہی (جس کی  
 بنا پر اُسے معذور قرار دیا جاسکے اور وہ  
 عذاب سے بچ سکے )“

کہیں ارشاد ہے کہ :-  
 فَلَا تُسْئَلُ عَنْهُمْ  
 ” ایسے لوگوں کا کچھ حال نہ پوچھو کہ اللہ پر  
 آخرت میں کیا عذاب ہونے والا ہے “

کہیں مسلمان ہے کہ :-  
 فَاَقْتُلُوْهُمْ  
 ” اُسے قتل کر ڈالو “

کہیں حکم ہے کہ :-  
 فَاصْرِفْ وَاَعْمِمْ كَاَيْتًا  
 ” اس کی گردن مار دو خواہ وہ کوئی  
 بھی ہو “  
 قَدْ كَانَتْ ۔

کہیں مسلمان کہ :-  
 لَئِنْ الشَّيْطَانَ مَعَ مَن  
 ” جو شخص ” الجماعۃ “ سے ملیں گی اختیار

وَذَرَفَ الْجَمَاعَةُ دِيَارَهُمْ  
 کرے اس کے ساتھ شیطان ہوتا ہے جو اسے  
 لگتا ہوں کی طرف، (ایڑھکا نام دے دینا چاہیے)

کہیں مشر یا کہ :  
 أُتْمَلُوا الْقَدْرَ مَنْ كَانَتْ  
 "علیحدگی اختیار کرنے (ابھی حد کی مخالفت  
 کرتے، دالے کو قتل کر دے وہ کوئی بھی آئی ہو"  
 کہیں ارشاد ہے کہ :  
 وَاعْتَابُوا الشَّيْخَ  
 "ترکِ مفسدیت یہ ہے کہ" (جماعۃ) سے غافل  
 ہو جائے"

فَالْجَمَاعَةُ مِنَ الْجَمَاعَةِ  
 ایک حدیث صحیح میں یہ قانون بتایا گیا ہے کہ کسی کلمہ گو مسلمان کا خون صرف  
 تین صورتوں میں حلال ہوتا ہے، جن میں سے ایک صورت یہ ہے کہ وہ  
 الشَّارِطُ لِدِينِهِ  
 "اپنے دین کو چھوڑنے والا (یعنی) (جماعۃ  
 سے علیحدگی اختیار کرنے والا ہو"  
 جن شترو صحابہ کرام نے یہ حدیثیں روایت کی ہیں ان کے اسماء گرامی یہ ہیں :  
 ① حضرت ابن عباس ② حضرت عثمان غنی ③ حضرت عوفیہ

نے صحیح بخاری، اول کتاب العقوبۃ، باب ما جاز فی قول اللہ تعالیٰ وَاعْتَابُوا الشَّيْخَ لِدِينِهِ  
 الذَّوْبُ فَلَقَمُوا لَهْمًا ص ۱۰۴ ج ۱ تالی و صحیح مسلم کتاب الاماۃ باب وجوب ملازمت المسلمین  
 ص ۱۳۸ ج ۲ تالی و کتاب العقیدہ والمتفقہ ص ۱۶۳ جزو خامس۔

نے ان کی روایت "التلمذ لک لدینہ العفاۃ للجماعۃ" کے لئے دیکھے جامع ترمذی  
 باب ما جاز لا یجوز و دم امری مسلم الا باحادی ثلاث، ابواب الدیات ص ۲۰۳ ج ۱ اول  
 کہ ان کی روایت قاضی جوہر بالشیخ کے لئے دیکھے (یاں حاشیہ بر صفحہ ۱۸۸)

۳) حضرت انس بن شریک ۵) حضرت عائشہ ۶) حضرت ابو ہریرہ ۷) حضرت ابو ذر

یقیناً حاشیہ صفحہ ۱۰۰ پر صحیح مسلم کتاب الادارۃ باب حکم من فرق امر المسلمین ص ۲۸ ج ۲ ثانی  
وسنن نسائی کتاب الحاریر "قتل من فارق الجماعة" ص ۱۵۸ ج ۲ ثانی و سنن ابوداؤد  
کتاب السنۃ باب قتل الخوارج ص ۶۵۵ ج ۲ ثانی نیز ان کی روایت فان الشیطان  
مع من خالف یدکض" کے لئے دیکھئے مجمع الزوائد ص ۲۲۱ ج ۵۔

#### حاشیہ صفحہ ۱۰۰

۱) ان کی روایت "فانهم یؤاخذونک" کے لئے دیکھئے سنن نسائی، حوالہ بالا۔  
۲) ان کی روایت "الارث لبدینہ السفاوق للجماعة" کے لئے دیکھئے صحیح مسلم  
کتاب القضاۃ والقصاص باب ما یباح بدم المسلم ص ۵۹ ج ۲ ثانی، وترمذی ابواب الدیۃ  
باب ما جاہل لا یکل دم امرئ مسلم الخ ص ۲۰۳ ج ۱ اول۔  
۳) ان کی روایت "مات میتة جاهلیة" کے لئے دیکھئے "التعلیظ فیمن قاتل تحت  
راۃ غلبہ" ص ۱۶۸ ج ۲ ثانی و مستدرک کتاب العلم "من فارق الجماعة الخ" ص ۵۸ و ۱۹  
ج ۱ اول، حاکم اور ذہبی نے ابو ہریرہ کی اس روایت کی سند کے متعلق کہا ہے کہ "قد  
اتفقا علی اخراج ابن ہرمیۃ فی مثل هذا" نیز ابو ہریرہ ہی کی روایت "وَأَمَّا  
مَرْوَعُ الشَّعْبَةِ فَأَقْبَلَهُ دُحُمٌ مِنَ الْبَجَاعَةِ" کے لئے دیکھئے مستدرک کتاب العلم  
ص ۱۲۰ ج ۱ اول، اس روایت کو حاکم اور ذہبی نے "صحیح علی شرط مسلم" قرار دیا ہے۔  
۴) ان کی روایت "فقد خلع ربقۃ الاسلام من عنقه" کے لئے دیکھئے  
سنن ابوداؤد کتاب السنۃ باب قتل الخوارج ص ۶۵۵ ج ۲ ثانی، ابوداؤد نے ان کی روایت  
کی سند پر کوئی کلام نہیں کیا، نیز دیکھئے مستدرک ص ۱۱۷ ج ۱ اول قال الترمذی فی سند  
"خالد لکم مضت"؟



غفاری ۸) حضرت حارث اشجری ۹) حضرت ثعالبی ۱۰) حضرت ابن عمر ۱۱) حضرت مخنف ۱۲) حضرت مائز بن یزید ۱۳) حضرت فضالہ بن جید ۱۴) حضرت ابن مسعود

لے ان کی روایت میں بھی وہی الفاظ ہیں جو ابو ذرؓ کی روایت میں ہیں، دیکھئے جامع ترمذی ابواب الاثنین، باب ماجاء فی مثل الصلوۃ والصیام الخ۔ ص ۱۳۹ ج ۲، امام ترمذی نے ان کی روایت کو ”حدیث حسن صحیح غریب“ کہہ کر اس حدیث کا ایک اور طریق بھی بیان کیا ہے، نیز دیکھئے مستدرک کتاب العلم، ص ۱۱۵ و ۱۱۶ ج ۱ اول۔

۱۱) مستدرک ص ۱۱۸ ج ۱، حاکم اور ذہبی نے ان کی روایت ”من فارق الجماعة فموتوا دخل النار“ کی سند پر سکوت کیا ہے۔

۱۲) ان کی روایت ”فَلَا حُجَّةَ لَكَ“ کی سند کے متعلق حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ ”قد اتفقا علی خروج ابی ہریرۃ فی مثل هذا“ دیکھئے مستدرک مع تمخیص، ص ۱۱۸ و ۱۱۹ ج ۱ اول، نیز ابن عمرؓ کی ایک اور روایت ”أَخْرَجَ مِنْ عُنُقِهِ وَنُقِيَ الْأَسْلَامَ“ کے لئے دیکھئے کتاب الفقہ والمتفقہ ص ۱۶۲ ج ۱ خاص و مجمع الزوائد ص ۲۲۸ ج ۱ مستدرک ص ۱۱۹ ج ۱ اول، حافظ ذہبی نے ان کی روایت کو ”صحیح“ کہلے۔

۱۳) ابن کثیر روایت ”هَاتَ عَيْشَةً جَاهِلِيَّةً“ کے لئے دیکھئے کتاب الفقہ والمتفقہ ص ۱۶۲ ج ۱ مستدرک ص ۱۱۹ ج ۱ اول، حاکم اور ذہبی نے ان کی روایت ”فَلَا قَسْرَ لَكُمْ“ کو صحیح علی شرط الشيخین ”کہا ہے۔ نیز مجمع الزوائد ص ۲۲۱ ج ۱ میں اس روایت کو قویہ لفظ قرنی کے ساتھ طرانی سے نقل کر کے علامہ سیوطیؒ نے فرمایا ہے کہ ”یَجَازِلُهُ ثِقَاتٌ“۔

۱۴) ان کی روایت ”فَافْتَنُوا“ کے لئے دیکھئے کتاب الفقہ والمتفقہ ص ۱۶۲ ج ۱ خاص و مجمع الزوائد ص ۲۲۱ ج ۱ مستدرک ص ۱۱۹ ج ۱ اول، حاکم اور ذہبی نے ان کی روایت ”فَافْتَنُوا“ کو صحیح علی شرط الشيخین ”کہا ہے۔ نیز مجمع الزوائد ص ۲۲۱ ج ۱ میں اس روایت کو قویہ لفظ قرنی کے ساتھ طرانی سے نقل کر کے علامہ سیوطیؒ نے فرمایا ہے کہ ”یَجَازِلُهُ ثِقَاتٌ“۔

⑮ حضرت ابومالک اشجری ⑯ حضرت ابوبکر ⑰ حضرت سعد بن جبناہ  
رضی اللہ عنہم اجمعین ۔

⑨ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ :-

”میری اُمت کسی گمراہی پر متفق نہیں ہوگی  
إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى  
ضَلَالَةٍ فَإِذَا دَأَبْتُمْ أَحْتِدِلْنَا  
”سواوا اعظم“ کو لازم کرنا اور زمین اس کا  
اتباع کرنا“

اس حدیث کا پہلا جملہ تو چھپے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے  
آچکا ہے، یہاں اس کا دوسرا جملہ ”پس تم اختلاف دیجھو تو سواوا اعظم کو لازم کرنا“  
بیان کرنا مقصود ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جملہ حضرت انس کے علاوہ  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ایک اور روایت میں اس طرح نقل کیا ہے کہ:

ابن کتاب الفقہ والفقہ ۱۶۳ ج ۵ ، مجمع الزوائد ص ۵۳۲ ج ۵ ۔

مے ہ ایم گرامی سب سے پہلے لکھنا چاہتے تھا مگر ان کی روایت ”أَفْتَلَوْا الْقَدَّ“ میں سند  
نہیں قبول ہے اس میں ایک راوی ”صالح بن قیس“ میں جن کے متعلق حافظ سیوطی نے کہا ہے کہ  
”میں جن کو نہیں جانتا“، اس سند کے باقی سب راوی ثقہ ہیں ، (مجمع الزوائد ص ۵۲۳ ج ۵)  
سے مجمع الزوائد ص ۵۳۲ ج ۵ ۔

مجھے سنن ابن ماجہ ، ابواب الفقہ ، باب السواوا اعظم ، ص ۲۸۳ ۔

۵ مستدرک کتاب العلم ص ۱۱۵ ج ۱ اول ، حاکم نے ابن عمر کی یہ روایت دو طریق سے نقل  
کی ہے اول دونوں کے بارے میں مصنف سنسنا کر حیران تو ظاہر کیا ہے ، فیصلہ نہیں کیا مطلق  
ذہبی نے سکوت کیا ہے ۔

فَاتَّبِعُوا الشَّوَادَ الْأَعْظَمَ "پس تم "سواد اعظم" کا اتباع کرو،  
فَاتَّبِعُوا مَنْ شَدَّ شَدَّتْ فِي  
کیونکہ جو شخص اللہ راستہ اختیار کرے گا  
جہنم میں جائے گا۔

معلوم ہوا کہ اُمت کا "سواد اعظم" ہمیشہ حق پر ہے، کما کہ بعض غلط بات پر متفق  
نہ ہوگا، ورنہ اس کے اتباع کا حکم نہ دیا جاتا۔

الجماعۃ "اور "سواد اعظم"  
جماعت کو کہا جاتا ہے، یہاں مسلمانوں کا وہ  
فرد مراد ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ

کے صحابہ کے طریقہ پر ہو، چنانچہ چار صحابہ کرام ① حضرت ابو الدرداء ② حضرت  
ابو امامہ ③ حضرت وائز بن الاسقع، ④ حضرت انس رضی اللہ عنہم کی روایت  
ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کیا کہ "سواد اعظم" کیا ہے؟  
تو آپ نے فرمایا "وہ لوگ جو اس طریقہ پر ہوں جو میرا اور میرے صحابہ کا ہے۔"  
یہی مضمون اگلی حدیث میں بھی وضاحت سے آ رہا ہے۔

۱۔ التصحاح لمہوری، ص ۳۸۹ ج ۱ اول۔

۲۔ مجمع الزوائد، کتاب بعلم باب، جامع الزوائد، ص ۱۵۹ ج ۱ اول، کتاب الفتن، باب  
انفراق الائم، ص ۲۵۹ ج ۱ سابق بحوالہ طبرانی فی الکبیر، حافظ حبیبیؒ فرماتے ہیں کہ  
"اس کی سند میں ایک راوی "کثیر بن مردان" ہیں جو بہت ضعیف ہیں، لیکن رقم طبرانی  
عرض کرتا ہے کہ جو مضمون اس روایت میں بیان کیا گیا ہے وہی مضمون اگلی حدیث نمبر ۱۵ میں  
قوی سند کے ساتھ آ رہا ہے، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مضمون کے ثابت ہونے  
میں کوئی اشکال نہیں ۱۲ رفیع

① حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :-

”ہذا اسرائیل مبشر فرقوں میں بٹ گئے  
تھے اور میری امت تہتر فرقوں میں بٹ  
جائے گی، یہ سب آگندہ ہیں جائیں گے،  
مواہے ایک فرقہ کے، صحابہ نے پوچھا  
یا رسول اللہ کہ کونسا فرقہ ہے؟ فرمایا  
وہ جس پر عین اور میرے صحابہ ہیں۔“  
اصحابی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے حلال  
مزید پانچ صحابہ کرامؓ نے تھوڑے تھوڑے نقلی فرق کے ساتھ روایت کیا ہے جن  
کے اسمائے گرامی یہ ہیں :-

① حضرت معاویہ ② حضرت عوف بن مالک ③ حضرت انس

لہ جامع ترمذی، ابواب الایمان، باب افتراق بدو الامۃ، ص ۱۰۴ ج ثانی، امام ترمذیؒ  
نے یہ حدیث قوی سند کے ساتھ روایت کر کے فرمایا ہے کہ: ”هَذَا أَخْبَرَنِي عَنْ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ  
مَعْنَى لَا تُعْبَى مِنْهُ وَشَيْءٌ هَذَا إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ“

لہ سنن ابوداؤد، کتاب النبی، ص ۶۳۱ ج ثانی، مشکوٰۃ ص ۳۰ ج اول بحوالہ ترمذی۔  
لہ سنن ابن ماجہ، ابواب الفتن، باب افتراق الامم، ص ۲۸۷۔

لہ مجمع الزوائد، کتاب قتال اہل البغی، باب ماجاء فی انخارج، ص ۲۳۶ ج مائوس، ابواب  
افتراق الامم ص ۲۵۸ ج ۷، وکتاب الفقیر والمستفقر (الخطیب) ص ۱۶۵ جزو خامس۔

⑤ حضرت عمرو بن عوف ۵ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ان چھ حضرات کی روایتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ درشل نقل کرنے میں متعلق ہیں کہ میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے گی، جن میں سے ایک مسرفہ نجات پائے گا باقی سب فرقے آگ میں جاؤں گے، رواج سوال کہ وہ نجات یافتہ فرقہ کونسا ہے؟ تو اس کا جواب ان روایتوں میں مختلف الفاظ سے دیا گیا ہے۔

ایک جواب حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت میں آوہ پایا ہے کہ ”وہ فرقہ وہ ہے جس پر میں اور میرے صحابہ میں یہ وہی بات ہے جو پہلی حدیث (نمبر ۱) میں ”الشَّوَابِ الْأَعْظَمُ“ کے متعلق فرمائی گئی ہے۔

حضرت ابو امامہؓ کی روایت میں اس مسرفہ کو ”الشَّوَابِ الْأَعْظَمُ“ کے نام سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔

حضرت عمرو بن عوفؓ کی روایت میں ہے کہ وہ فرقہ ”الْإِسْلَامُ وَجَمَاعَتُهُمْ“ ہے، یعنی اسلام اور مسلمانوں کی جماعت۔ باقی تینوں صحابہ کرامؓ روایتوں میں ہے کہ وہ فرقہ ”الجماعة“ ہے۔

روایات کی اس تفصیل سے دو باتیں سامنے آئیں۔

① وہ نجات یافتہ فرقہ ان لوگوں کا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی سنت کے متبع ہوں۔

۱۔ مجمع الزوائد، کتاب الفتن، باب افتراق الامم، ص ۳۶۰ ج ۷۔

۲۔ حوالہ بالا، ص ۳۵۸ ج ۷، بحوالہ طبرانی فی الاوسط والکبیر، علامہ شبلی نے اس کی مستدرک توثیق فرمائی ہے۔

۳۔ مولیٰ حضرت انسؓ کے کہ انہوں نے کئی بہتر کا عدد روایت کیا ہے۔ (رفیق)

② اس نجات یافتہ فرقہ کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض احادیث میں ”الشَّوَادِیْعُ الْعَظُمُ“ اور بعض روایات میں ”الْجَمَاعَةُ“ بتایا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ”الشَّوَادِیْعُ الْعَظُمُ“ اور ”الْجَمَاعَةُ“ درحقیقت

اس نجات پانے والے ایک ہی فرقہ کے دو نام ہیں، اور یہ فرقہ ایسے لوگوں کا مجموعہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی سنت پر قائم ہوں، صرف انہی لوگوں کا راستہ راہِ ہدایت و نجات ہے، اس کے خلاف سب راستے گمراہی اور جہنم کی طرف جاتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ صحیح حدیث نمبر ۶ تا نمبر ۹ میں ”الْجَمَاعَةُ“ اور ”سَوَادِیْعُ الْعَظُمُ“ کے اتباع کا حکم نہایت تاکید سے دیا گیا۔ جن کی خصوصیت یہ بتائی گئی ہے کہ ”اَنْ پُراللہ کا ساتھ ہے“ اُن کے اتباع کی تاثیر بتائی گئی کہ کفر و فسق، شیطان کی جیل ساز یوں سے بچاتا ہے، اور اس کی مخالفت کی سزا دنیا میں قتل اور آخرت میں جہنم کی آگ مقرر فرمائی گئی ہے۔ (نعوذ باللہ منہا)

بہر حال زیر بحث حدیث (نمبر ۱) سے بھی وہ بات معلوم ہوئی جو پچھلی تمام احادیث سے ثابت ہوئی آ رہا ہے کہ اُمت میں فساد اور بدگارش پھیل جانے کے باوجود مسلمانوں کا ایک فرقہ حق پر قائم رہے گا پوری اُمت کا مجموعہ کبھی گمراہی پر متفق نہ ہوگا، جس کا لازمی نتیجہ یہی ہے جو ”مُجْتَمِعُ الْجَمَاعِ“ کا حاصل ہے کہ ”اُمت کا متفقہ عقیدہ، عمل یا فیصلہ کبھی غلط نہیں ہو سکتا، اس کا اتباع فرض اور مخالفت سخت حرام ہے“

یہاں تک مُجْتَمِعُ الْجَمَاعِ پر ہم نے قرآن حکیم کی پانچ آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دس حدیثیں بیان کی ہیں، جو چاہیں صحابہ کرامؓ نے روایت کی ہیں۔

ابنِ صحابہ کرام کے بعد اب تک ہر زمانے میں ان احادیث کو فسلاً بعد فسلاً کن کن حضرات نے روایت کیا، اور ان کی مجموعی تعداد ہر زمانہ میں کتنی کتنی رہی، یہ سب

تفصیل بھی اگر اس مقالے میں شامل کرنے کی کوشش کی جاتی تو یہ مقالہ ”مقالے“ کی بجائے ناموں کے ایک ضخیم ”ڈائریکٹری“ بن جاتا، کیونکہ صحابہ کرام کے بعد ان احادیث کے راویوں کی تعداد کم ہونے کے سبب سے ہر زمانے میں بڑھتی ہو چکی گئی ہے جس کو کسی ایک کتاب میں سمیٹنا آسان نہیں۔ اور اس مقالے کے بعد اس کاوش کی ضرورت بھی اس لئے نہیں رہی کہ صحابہ کرام سے روایت کرنے والے افراد کے اسماء گرامی کا طویل سلسلہ ان کتب حدیث میں اب پاسائی دیکھا جاسکتا ہے، جن کے مفصل حوالوں سے اس مقالے پر، حدیث نقل کی گئی ہیں۔ ان حوالوں کے در سے ہر متعلقہ کتاب میں وہ حدیث نکال کر اس کی سند بھیجی جاسکتی ہے جس سے یہ حقیقت خوب واضح ہو جائے گی کہ صحابہ کرام سے روایت کرتے والے تابعین کی تعداد صحابہ کرام سے زیادہ، اور تبع تابعین کی تعداد تابعین سے زیادہ ہے، اور ہر زمانے میں راویوں کی تعداد اسی طرح بڑھتی چلی گئی ہے۔ لہذا ان احادیث کے ”متواتر“ ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔ ان میں سے ہر حدیث الگ الگ اگرچہ متواتر نہ ہو مگر ان سب احادیث کا مشترک مضمون ہوا جماع کی حقیقت کو ثابت کرتا ہے، لہذا تواتر سے اجماع کا حجت ہونا اور فقہ کے لئے عظیم مآخذ ہونا قرآن و سنت کی روشنی میں روز روشن کی طرح واضح ہے۔

یہ سب وہ آیات و احادیث ہیں جن سے اجماع کے حجت ہونے پر قہار اور محققین و مفسرین نے عام طور پر استدلال کیا ہے، بعض علماء محققین نے اور بھی کئی

---

لے تو آخر کی بحث میں یہ بات پہلے ہی واضح ہو چکی ہے کہ تواتر کی اس قسم کو ”تواتر معنوی“ کہا جاتا ہے، اور یہ بھی تواتر کی واقعی قسموں کی طرح علم قطعی یقینی کا نام دیتا ہے، فتح الملہم ص ۶ چ ۱۵۱۔

آیات و احادیث دلیل میں پیش کی ہیں، مگر ہم نے اختصار کے لئے صرف وہ آیات و احادیث ذکر کی ہیں جو اجماع کی محبت میں زیادہ واضح تھیں۔ مطالعہ کے دوران اس سلسلہ میں صحابہ کرام کے اقوال و آثار بھی سامنے آئے ہیں مثال کے طور پر چند یہ ہیں:-

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ

کا ارشاد ہے کہ:-

①

**مَحَبَّتِ اِجْمَاعٍ بِرِزْقِ اَنَا رِصَابِہ**

”جس چیز کو تمام مسلمان اچھا سمجھیں، وہ اللہ کے نزدیک اچھی اور جس کو تمام مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بُری ہے۔“

مَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ حَسَنًا قَوْمًا  
عِنْدَ اللَّهِ حَسَنًا وَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ  
قَبِيحًا قَوْمًا عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحًا

لہ مثلاً سورہ نساء کی آیت ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ (نساء: ۵۸) اور سورہ اعراف کی آیت ”وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَتَّبِعُ مَوْلَاً بِالْحَقِّ ذِكْرِهِ يَعْلَمُ الْكُونَ (اعراف: ۱۸۰) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”يَوْمَئِذٍ أَنْ تَعْلَمُوا أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ — أَوْ قَالَ يَخْلُفُكُمْ مِنْ شِرَارِكُمْ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمَاذَا؟ قَالَ بِالتَّوَّابِ الْحَسَنِ وَالتَّوَّابِ السَّيِّئِ أَنْتُمْ سَهْدَاءُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ“ (مسند بیہق کتاب العلم ص ۱۲۰ ج اول، قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد وقال الذهبي صحيح) لہ موطا امام محمد، کتاب العلوة، باب قیام شہر رمضان، ص ۱۲۰ مجمع الزوائد ص ۱۱۱ ج اول بحوالہ احمد والبخاری والطبرانی فی الکبیر، قال المصنوع ”عجالة موقوفون“ (۱) لہ موطا میں لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد قرار دیا ہے مگر مسند و کتب دیگر میں ان کی ایک ایک روایت اور قابل اعتماد سند سے پہنچا ہوگا اور موطا پر بھی یہ ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود سے لے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے سنا ہوگا، کیونکہ اسباب قاعدہ کثیرہ باقی حاشیہ پر ملاحظہ



(۲) امیر المؤمنین حضرت عرفا روقی رضی اللہ عنہ نے اپنے مشہور تفسیری تفسیر  
کو حوالہ دہاتی فیصلوں کے لئے جو بنیادی اصول لکھ کر بھیجے ان میں تیسرا اصول یہ تھا کہ  
جس مسئلہ کا حکم قرآن و سنت میں (صریح طور پر) نہ ملے، اس میں امت کے اجماعی  
فیصلہ پر عمل کریں، حضرت عمرؓ کا یہ سرکاری فرمان امام شعبیؒ نے ان الفاظ میں  
نقل کیا ہے :-

کُتِبَ عَمْرٍو اِلٰی شُعْبَةَ	” حضرت عمرؓ نے شرح کو لکھ کر بھیجا کہ، تم
اَيُّ اَقْضِيْ بِمَا فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ	فیصل قرآن حکیم کے مطابق کرو، اور اگر
فَاَنْتَ اَتَاكَ اَمْرٌ فَاَقْضِ بِاَمْرِ اللّٰهِ	تھا ہے یا اس کوئی ایسا مقدمہ آئے جس کا
فَاَقْضِ بِمَا سَمِعْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّوْا	(صریح حکم قرآن شریف میں نہ ہو، تو رسول اللہ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ اَتَاكَ اَمْرٌ فَاَقْضِ	صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ
فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ وَلَمْ يَكُنْ رَسُوْلٌ	کرو، اور اگر کوئی ایسا مقدمہ آئے جس کا حکم
اَللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ	(صریح طور پر) نہ قرآن حکیم میں ہو، تو رسول اللہ

دقیقہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) جو اللہ تعالیٰ کی پسند اور ناپسندیدگی کی خبر دے رہا ہو محض قیاس سے فیصلہ  
نہیں کیا جاسکتا، یہ بات صرف دہی سے معلوم ہو سکتی ہے اور صاحب دہی ہی بتا سکتا ہے مگر ہم  
نے اس کو احادیث نبویہ کی بجائے آثار صحابہ میں اس لئے شمار کیا ہے کہ جن قابل اعتماد سندوں سے  
ہم تک پہنچا ہے وہ سب ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر جا کر ختم ہو جاتی ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
تک نہیں پہنچیں، اور جو سندیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہیں وہ محمد شریح کی  
کڑی مشرطہ نظر پر ہی نہیں پڑتی، تفصیل کے لئے دیکھئے التعلیق المتحرر علی نوک الامام احمد

ص ۱۳۰ و ۱۳۱ -

۱۔ دیکھئے خطیب بغدادی کی مشہور تصنیف ”کتاب الفقہ والمفتیہ“ ص ۱۳۶ جزو خامس -

لَهُ الَّذِي اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ  
فَإِنْ جَاءَ لَكَ أَمْرٌ لَمْ يَشْكَمْ  
فِيهِ أَحَدٌ فَإِنَّ الْأُمُورَ لَفِي شَيْئٍ  
فَتَحْذَرُ بِهِ إِنْ شِئْتَ فَتَقْدَرُ  
وَإِنْ شِئْتَ فَتَأْخُذُ وَلَا أُوْرِي  
الْمَأْخُذَ إِلَّا خَيْرًا لَكَ

کر لو یعنی چاہو تو کسے بڑھ جاؤ، یعنی اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرو اور چاہو تو بھی بیٹ جاؤ۔  
یعنی اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرنے کے بھائے، اب علم سے بچھ کر عمل کرو، اور میں تمہارے لئے  
ایسے مواقع پر بھی بیٹ جانا ہی بہتر سمجھتا ہوں ۛ

(۳) حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ہر  
اَتَّقُوا اللَّهَ وَغَلِّظُوا نَجْمًا  
فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُنْ لِيَجْتَمِعْ أُمَّةٌ  
مَحْتَدٍ سَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى مَسَلَاكِهِ

اللہ سے ڈرو اور ”الجماعت“ کے ساتھ  
رہو، کیونکہ اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت  
کو کبھی بھی کسی قسم کی ہمت پر متفق نہیں  
کرے گا ۛ

**اجماع کا فائدہ اور مسئلہ اجماع**

یہاں ایک یہ بات قابل ذکر ہے کہ  
اجماع کے تحت ہونے کا یہ مطلب  
ہرگز نہیں کہ اجماع کرنے والوں کو شرعی احکام میں نعوذ باللہ خدائی کے اختیارات  
مل گئے ہیں، کہ وہ مسترآن وصحت سے آزاد ہو کر جس چیز کو چاہیں حرام اور جس  
کو چاہیں حلال کریں۔ خوب سمجھ لیں سنا چاہئے کہ فقہ کا کوئی مسئلہ قرآن یا سنت

کے بغیر ثابت نہیں ہو سکتا۔ اجماع کا بھی ہر فیصلہ قرآن و سنت کا محتاج ہے چنانچہ فقہ کے جس مسئلہ پر بھی اجماع منعقد ہوتا ہے، وہ یا تو قرآن حکیم کی کسی آیت سے ماخوذ ہوتا ہے، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت سے، یا ایسے قیاس سے جس کی اصل قرآن یا سنت میں موجود ہو، غرض ہر اجماعی فیصلہ کسی نہ کسی دلیل شرعی پر مبنی ہوتا ہے، جس کو ”سند اجماع“ کہا جاتا ہے۔

یہ سوال کہ جب ہر اجماعی فیصلہ قرآن یا سنت یا قیاس پر مبنی ہوتا ہے تو اجماع سے کیا فائدہ ہوا ہے اور اسے فقہ کے دلائل میں کیوں شمار کیا جاتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ اجماع کے دو فائدے ہیں، ایک یہ کہ قرآن یا سنت یا قیاس سے ثابت ہونے والا حکم اگر قطعی ہو تو اجماع اسے ”قطعی“ (ایسا یقینی جس میں ادنیٰ تردید کی گنجائش نہ ہے) بنا دیتا ہے، جس کے بعد کسی فقہی مجتہد کو بھی اسے تسلیم کرنا اور ازباتی نہیں رہتا، اور اگر وہ حکم پہلے ہی قطعی تھا تو اجماع اس کی قطعیت میں مزید قوت اور تاکید پیدا کر دیتا ہے۔

اور دوسرا فائدہ اجماع کا یہ ہے کہ وہ جس دلیل شرعی پر مبنی ہو بعد کے

۱۔ یعنی ایسا یقینی جس میں تردید کی گنجائش ہو، یا دوسرے کہ دلیل قطعی سے ثابت ہونے والا حکم قطعی ہوتا ہے اور دلیل قطعی سے ثابت ہونے والا حکم قطعی ہوتا ہے۔

قرآن حکیم کی جن آیات کا مطلب متعین طور پر خوب واضح اور یقینی نہ ہو بلکہ اس میں ایک سے زیادہ مطالب کا احتمال ہو تو وہ آیت معنی کے اعتبار سے قطعی ہوتی ہے اور اس سے ثابت ہونے والا حکم بھی قطعی ہوتا ہے، اور جو حدیث تو اس سے ثابت نہ ہو وہ بھی قطعی اور اس سے ثابت ہونے والا حکم بھی قطعی ہوتا ہے، نیز قیاس بھی دلیل قطعی ہے اور اس سے ثابت ہونے والا حکم بھی قطعی، اجماع ان تمام قطعی احکام کو قطعی بنا دیتا ہے۔ رفیع

لوگوں کو اس دلیل کے پرکھنے اور اس میں غور و فکر کی ضرورت باقی نہیں رہتی، ان کو اس مسئلہ پر اعتماد کرنے کے لئے بس اتنی دلیل کافی ہوتی ہے کہ فلاں زمانہ کے تمام مجتہدین کا اس پر اجماع منقطع ہو چکا ہے، انہوں نے کس دلیل شرعی کی بنیاد پر یہ اجماع فیصلہ کیا تھا؟ یہ جاننے کی ضرورت بعد کے لوگوں کو نہیں رہتی۔ مسئلہ اجماع کی چند مثالوں سے یہ دونوں قائلہ کچھ اور واضح ہو جائیں گے۔

مثلاً فقہ کا مشہور اجماعی مسئلہ ہے کہ دادی، تانی اور نواسی سے نکاح حرام ہے، اجماع کریمہ الیٰ

## چند مثالیں

①

نے یہ مسئلہ قرآن حکیم کی آیت :-

حَسْبُكَ مَا تَرَكَ امَّهًا تُنْكُحُ ذَوْنًا تُنْكُحُ ، (نساء: ۲۳) تمہاری بیٹیاں

سے لیا ہے، لہذا یہ آیت اس مسئلہ کے لئے ”سد اجماع“ ہے، مذکورہ بالا فقہی حکم اگرچہ اس آیت سے ثابت ہو چکا تھا، کیونکہ ”امّہات“ (مائیں) کا لفظ دادی اور نانی کو بھی شامل ہے، اور ”بنات“ (بیٹیاں) کا لفظ نواسی کو بھی شامل ہے، لیکن یہ حکم یقینی اور قطعی نہ تھا، کیونکہ یہ احتمال موجود تھا کہ ”امّہات“ (مائیں) سے یہاں صرف حقیقہ مائیں مراد ہوں، دادی اور نانی مراد نہ ہوں، اسی طرح ”بنات“ (بیٹیاں) کے لفظ میں احتمال تھا کہ اس سے یہاں صرف حقیقی بیٹیاں مراد ہوں بیٹیوں کی بیٹیاں مراد نہ ہوں، چنانچہ اس احتمال کی بنیاد پر کوئی مجتہد یہ کہہ سکتا تھا کہ دادی، تانی اور نواسی سے نکاح حرام نہیں، مگر حیب ان کے حرام

ہونے پر اجماع منعقد ہو گیا تو یہ حکم قطعی اور یقینی ہو گیا، اور مذکور بالا احتمال معتبر نہ رہا، اور کسی مجتہد کو اس سے اختلاف کی گنجائش باقی نہیں رہی۔

(۴) یہ اُس اجماع فیصلہ کی مثال تھی جو مستحکم آن حکم سے ماخوذ ہے۔ اور سنت سے ماخوذ ہونے کی مثال فقہ کا یہ اجماعی فیصلہ ہے کہ کھانے کی کوئی چیز خرید کر قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کر دینا جائز نہیں، جیسا کہ آجکل مسند میں ہوتا ہے کہ محض زبانی یا تحریری طور پر کسی چیز کی خریداری کا معاملہ کر کے قبضہ کئے بغیر اسے دوسرے کے ہاتھ اور دوسرا تیسرے کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے جو قطعاً حرام ہے، اس مسئلہ میں مستند اجماع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ :-

”مَنْ ابْتِاعَ طَعَامًا فَلَا يَبْلُغُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ“ جس نے کوئی کھانے کی چیز خریدی وہ اُس تک نہیں قبضہ کرے اُسے فروخت نہ کرے۔

یہ حکم جیسا کہ صاف ظاہر ہے اس حدیث سے معلوم ہو گیا تھا، مگر یہ حدیث ”غیر متواتر“ تھی، اور اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ حدیث غیر متواتر، غلطی ہوتی ہے، لہذا یہ حکم بھی غلطی تھا قطعی نہ تھا، جب اس پر اجماع منعقد ہوا تو یہ حکم قطعی بن گیا۔

(۵) اور قیاس سے ماخوذ ہونے کی مثال فقہ کا یہ اجماعی مسئلہ ہے کہ

۱۔ تفسیر روح المعانی، ص ۲۴۹ ج ۳

۲۔ نور الانوار، ص ۲۲۲، مبحث الاجماع۔

۳۔ مشکوٰۃ شریف، متن ابن عمر، ص ۲۴۰ ج ۱، کتاب البیوع، باب الفیض عنہما من البیوع، بحوالہ بخاری، مسلم۔

۴۔ نور الانوار، ص ۲۲۲، مبحث الاجماع۔

ہو یا (مٹو) چاول میں بھی جاری ہوتا ہے، یعنی جب چاول کو چاول کے عوض میں فروخت کیا جائے تو ادھار بھی حرام ہے، اور کسی طرف مقدار میں کمی بیشی بھی حرام نہیں دینے والوں کا ہونا ضروری ہے، اور دونوں چاول خواہ مختلف قسم کے ہوں مگر مقدار اُن کی برابر ہونی ضروری ہے، ادھار کریں گے یا مقدار میں کسی طرف کمی بیشی ہوگی تو ربا ہو جائے گا جو حرام ہے۔

یہ اجماعی قیاس کی بنیاد پر کیا گیا ہے، یعنی اس مسئلہ میں سند اجماع قیاس ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ چیزوں کو حرام، چاندی، گندم، جو، کھجور، نمک — کے بارے میں فرمایا تھا کہ ان میں سے کسی چیز کو جب تم اسی کی جس کے بدلے میں فروخت کرو تو اس میں ادھار یا کمی بیشی ربا ہے، جو حرام ہے، حدیث سے ان چھ چیزوں کا حکم تو صاف معلوم ہو گیا تھا، مگر چاول کے متعلق یہ حدیث خاموش تھی، اجماع کرنے والوں نے چاول کا حکم ان چھ چیزوں پر قیاس کر کے معلوم کیا اور بتایا کہ جو حکم ان چھ چیزوں کا ہے وہی چاول کا بھی ہے۔

اگر اس قیاس پر سب مجتہدین کا اجماع نہ ہوا ہوتا تو یہ حکم ظنی ہوتا، کیونکہ قیاس دلیل ظنی ہے، اور دلیل ظنی سے حکم قطعی ثابت نہیں ہو سکتا، مگر جب اس قیاس پر ایک زمانہ کے تمام مجتہدین نے اجماع کر لیا، تو یہ حکم قطعی ہو گیا، اجماع سے پہلے کسی فقیہ کو اس سے مختلف قیاس کرنے کی گنجائش تھی، اجماع کے بعد یہ

۱۔ صحیح مسلم شریف، ص ۲۴۵ و ۲۴۶ باب الربا، کتاب البیوع۔

۲۔ قیاس ایک وقتی اور عجیب و غریبی عمل کا نام ہے، جس کی ضروری تشریح رسالہ کے بالکل شروع میں آچکی ہے۔

تکلیف انش ختم ہو گئی۔

(۴) مساوات جس مسئلہ پر اجماع منعقد ہوا ہو وہ پہلے ہی سے قطعی ہوتا ہے، ایسی صورت میں اجماع سے صرف یہ فائدہ ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کی قطعیت میں مزید تاکید اور قوت پیدا ہو جاتی ہے، مثلاً پانچوں فرض نمازوں میں رکعتوں کا تعداد گنت متواتر سے ثابت ہے، اور اس کی پابندی تمام مسلمانوں پر قطعی طور پر فرض ہے پھر پوری امت کا اجماع بھی اس پر چلا آ رہا ہے، جس کے لئے ”سند اجماع“ یہی سنت متواترہ ہے، اس مثال میں ایک ایسے حکم شرعی پر اجماع منعقد ہوا ہے جو پہلے ہی سے قطعی تھا، لہذا اجماع سے اس کی قطعیت میں مزید قوت اور تاکید پیدا ہو گئی۔ اگر بالفرض کسی زمانہ میں لوگوں کو خدا نخواستہ یہ معلوم نہ رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچوں نمازوں میں اس تعداد کی خود بھی پابندی فرمائی تھی اور سب کو اس کی پابندی کا حکم دیا تھا، تب بھی لوگوں کو اس کی پابندی اس لئے لازم ہو گی کہ پوری امت کا اجماع اس پر چلا آ رہا ہے، یہی حال اُدھر کی باقی مثالوں کا ہے کہ اجماع کرنے والوں نے جس سند اجماع کی بنیاد پر وہ فیصلے کئے تھے اگر بعد کے لوگوں کو وہ سند اجماع معلوم نہ ہو، یا یاد نہ رہے تب بھی اجماعی فیصلے قطعی اور واجب العمل رہیں گے، کیونکہ سند اجماع کی ضرورت احب سادہ کرنے والوں کو ہوتی ہے، بعد کے لوگوں کو (خواہ وہ فقہاء اور مجتہد ہوں) سند اجماع کی ضرورت نہیں، ان کے لئے صرف اجماع ہی کافی دلیل ہے۔

**اجماع کن لوگوں کا معیار ہے؟** اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اجماع صرف عاقل، بالغ مسلمانوں کا معتبر

ہے، کسی مجنون، سچے یا کافر کی موافقت و مخالفت کا اعتبار نہیں، نیز اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اجماع منعقد ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ عہد صحابہؓ کے

قیامت تک کے تمام مسلمان کسی مسئلہ پر متفق ہوں، اس لئے کہ اگر اسے اجماع کے لئے شرط قرار دیا جائے تو قیامت سے پہلے کسی بھی مسئلہ پر اجماع منعقد نہ ہو سکے گا، لہذا اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اجماع کے لئے کسی ایک زمانہ کے مسلمانوں کا متفق ہو جانا کافی ہے۔

یہ سوال کہ ایک زمانہ کے تمام مسلمانوں کا اتفاق ضرور کیسے یا مخصوص قسم کے افراد کا متفق ہو جانا کافی ہے؟ اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ ہم یہاں چند اقوال ذکر کرتے ہیں:-

① امام مالکؒ کے نزدیک صرف اہل بدینہ کا اجماع معتبر ہے کسی اور کی موافقت یا مخالفت کا اعتبار نہیں۔

② فرقہ زیدیہ اور امامیہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کو اجماع کا اہل کہتا ہے اور دوسرے لوگوں کا اجماع ان کے نزدیک معتبر نہیں۔

③ بعض حضرات کے نزدیک صرف صحابہ کرامؓ کا اجماع حجت ہے، ان حضرات کے نزدیک اجماع کا دروازہ عہد صحابہ کے بعد جیسا کہ لئے بند ہو چکا ہے۔

---

یہ مشہور ہے، اگر بہت سے علماء نے امام مالکؒ کی طرف اس مذہب کی نسبت کا انکار کیا ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے ”التقریر والتجیر“ ص ۱۰۰ ج ۲۔

یہ تقریر والتجیر ص ۱۸ ج ۳۔

یہ مثلاً اور اصحابی زبانی تفسیل الوصول، ص ۱۷۱، ابن حبان کے کلام سے ہیں اس طرف رجحان معلوم ہوتا ہے، امام احمدؒ کے دو اقوال میں ایک یہ کہ اجماع صحابہ کے ساتھ خاص ہے، اور دوسرا یہ کہ خاص نہیں، دوسرے قول کو علامہ خلیلؒ نے صحیح اور راجح قرار دیا ہے، والتقریر والتجیر ص ۱۸ ج ۳۔



۴) بعض حضرات کہتے ہیں کہ ایک زمانہ کے تمام مسلمانوں کا اتفاقِ اجماع کے لئے شرط ہے، عوام ہوں یا خواص، عالم ہوں یا جاہل جب تک سب متفق نہ ہوں اجماع مستعد نہ ہوگا۔

اس سلسلہ میں جمہور کا مذہب | ۵) پانچواں قول جمہور کا ہے جو نہایت معتدل ہے، وہ یہ کہ اجماع صحابہ

کے ساتھ خاص نہیں، کسی بھی زمانہ کے متبع سنت فقہاء مجتہدین، کا کسی حکم شرعی پر متفق ہونا اجماع کے لئے کافی ہے، عوام اور اہل بدعت یا فاسق کی موافقت و مخالفت کا اعتبار نہیں۔

قرآن و سنت کے حین دلائل سے اجماع کا حجت ہونا ثابت ہوا ہے ان سے بھی اسی مسلک کی تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ ان آیات و احادیث میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ کہیں بھی اجماع کو کہیں خاص زمانہ یا مقام یا نسل کے ساتھ مخصوص نہیں کیا گیا، بلکہ مطلقاً ”المؤمنین“، ”الامة“، ”الجماعة“ یا ”سواد اعظم“ کے اتفاق کو حجت قرار دیا گیا ہے، اور یہ چاروں الفاظ صحابہ کرام، آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اہلِ مدینہ کی طرح دوسرے مسلمانوں پر بھی صادق آتے ہیں، لہذا اجماع کو صرف صحابہ کرام یا اہل بیت یا اہل مدینہ کے ساتھ خاص

لے قاضی ابوبکر باقلانیؒ اور علامہ آدمیؒ کا مجتہان اس طرف ہے، مگر دونوں کی رائے میں فرق ہے کہ قاضی ابوبکر تو فرماتے ہیں کہ جس اجماع میں کسی عام مسلمان کا اختلاف ہو وہ اجماع شرعاً حجت تو ہے مگر اس کو ”اجماع امت“ نہیں کہا جائے گا، کیونکہ عام مسلمان میں بدعت کا فرد ہے اور علامہ آدمی ایسے اجماع کو حجت بھی نہیں مانتے، (دیکھئے استقریہ شرح التقریر، ص ۳۵۱) لے التقریر شرح التقریر، ص ۸۱، ۹۵ و ۹۷ ج ۳۔

کرنے کی کوئی واضح دلیل قرآن و سنت میں نہیں ملتی۔

اجماع کو صرف صحابہ کرام کے ساتھ خاص کرنے والے حضرات جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں، اُن سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کا اجماع حجت ہے، مگر کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں ہوتا کہ بعد کے فقہار کا اجماع حجت نہیں۔

رہا یہ سوال کہ جب ”مؤمنین“، ”امت“، ”المجماۃ“ اور ”سواواکلم“ کے اجماع کو قرآن و سنت میں حجت قرار دیا گیا ہے، تو اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ عام مسلمانوں بلکہ اہل بدعت اور فاسق و فاجر مسلمانوں کی موافقت بھی اجماع کے لئے شرط ہو، اور اُن کے اختلاف کی صورت میں اجماع منقذ نہ ہو، کیونکہ ”مؤمنین“ اور ”امت“ میں یہ لوگ بھی داخل ہیں؟

جواب یہ ہے کہ جن دلائل سے اجماع کی بحیثیت ثابت ہوئی ہے، ان میں اور درجہ آیات و احادیث میں اگر غور کیا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اجماع صرف شیخ سنت فقہاء کرام ہی کا مستتر ہے، باقی لوگوں کی موافقت یا مخالفت اجماع پر اثر انداز نہیں ہوتی، اُن دلائل کی کچھ تفصیل یہ ہے :-

① قرآن کریم میں دو جگہ صریح ارشاد ہے کہ :

فَاسْتَشْكَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ  
لَا تَعْلَمُونَ (نحل، ۴۳ و انبیاء، ۷۰)

”اگر تم نہیں جانتے تو اہل ذکر سے  
دریافت کرو“

لے یہ ”أَهْلُ الذِّكْرِ“ بھی کافر مجرب ہے، لفظ ”الذکر“ کئی معنی میں استعمال ہوتا ہے، ان میں سے ایک معنی علم کے بھی ہیں، اس مناسبت سے قرآن کریم میں تورات کو بھی ”الذکر“ فرمایا ہے، ارشاد ہے ”وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ“ (باقی حاشیہ صفحہ ۵۹)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں کو احکام شریعت معلوم نہ ہوں ان پر واجب ہے کہ غما سے دریافت کر کے اس کے مطابق عمل کریں، تو جب عوام کہ خود علماء کے فتوے کا پابند کیا گیا ہے تو دنیا بھر کے تمام علماء (فقہاء) کے متفق فیملی کی مخالفت عوام کو کیسے جائز ہو سکتی ہے، اور ان کے موافقت نہ کرنے سے فقہاء کا احیاء کیسے باطل ہو سکتا ہے ۱۹

② قرآن حکیم نے فاسق کی وہی ہوئی خبر کے متعلق یہ قانون ارشاد فرمایا ہے کہ :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن	اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی
جَاءَكُمْ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ	فاسق خیرے کر آئے (تو اس خبر کی خوب
أَن تَصِيَّبُوا قَوْمًا يَجْهَلُ السَّيِّئَ	تحقیق کر لیا کرو، بھی کسی قوم کو نادانی
فَعَصَوْا عَمَّا نُفَعَلُكُمْ نَادِمِينَ	ہے کوئی ضرر نہ پہنچا دو، پھر اپنے کئے پر
(الحجرات: ۶)	بھٹانا پڑے ۳

اسی لئے جمہور علماء کے نزدیک فاسق کی خبر یا شہادت مقبول نہیں، تو جب عارضی نوعیت کے واقعات میں فاسق کی خبر اور شہادت کا یہ حال ہے تو مذہبی مسائل جو قیامت تک کے مسلمانوں کے لئے حجت اور واجب الاتباع بننے والے ہوں ان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۸) اور خود قرآن کریم نے بھی اس مناسبت سے اپنا ایک نام ”الذکر“ بتایا ہے، جیسا کہ سورہ نحل کی آیت (۴۴) ”وَأَنذَرْنَا آلَ إِيْهَابَ الذِّكْرِ لَئِنْ لَّمْ يَلْمِزْهُ يَلْمِزْ لَنَا مَثَلًا مِّنَ الذِّكْرِ“ سے مراد قرآن کریم ہے ”اس لئے“ ”أَهْلُ الذِّكْرِ“ کے لفظی معنی: بلِ علم کے ہوئے۔ تفسیر معارف القرآن ص ۳۳۲ ج ۵، تفسیر قرطبی ص ۲۷۷ ج ۱ (حاشیہ صفحہ ۵۸) اِسے حوالہ بالا۔

میں ان کی شخصی رائے کیسے معتبر ہو سکتی ہے ؟ اور جو بدعت فسق کی حد تک پہنچی ہوئی ہو اس کا مرتکب بھی فاسق ہے ، لہذا ایسے اہل بدعت کی رائے بھی جماع میں معتبر نہیں ، اسی لئے جمہور علماء اہل سنت والجماعت نے شیعوں ، خوارج اور معتزلہ وغیرہ کے اختلافات کا اجماع میں اعتبار نہیں کیا ۔

پہلی آیت سے معلوم ہوا تھا کہ اجماع میں عوام کی موافقت و مخالفت معتبر نہیں ، اور اس دوسری آیت سے ثابت ہوا کہ فاسق اور اہل بدعت کی موافقت و مخالفت کا بھی اعتبار نہیں ، اس لئے حاصل ان دونوں آیتوں کا وہی ہے جو جمہور علماء نے اختیار کیا ، کہ اجماع صرف متبع سنت فقہاء کا معتبر ہے ، اور یہی بات ان احادیث سے ثابت ہوتی ہے جن سے اجماع کے تحت ہونے پر استدلال کیا گیا ہے ، ہم وہ احادیث خاصی تفصیل سے پیچھے بیان کر چکے ہیں ، یہاں ان کے الفاظ کا مختصر جائزہ لینا ہوگا جس سے جمہور کا مسک بخوبی واضح ہو سکے گا ۔

① سب سے پہلی حدیث جو ہم نے اجماع کی تحقیق پر پیش کی ہے اس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر کوئی ایسا معاملہ پیش آئے جس کا (صریح) حکم قرآن و سنت میں نہ ملے تو اس میں آپ کا کیا حکم ہے ؟ تو آپ نے فرمایا کہ :

مَشَاوِرُ ذَوِيهِ الْفُقَهَاءِ

”تم اس معاملہ میں فقہاء راہ

ذَوَالْفَقْدِ تَنَ .

اس حدیث میں صراحت ہے کہ جو لوگ فقہاء اور عابدین ہوں انہی کا مشورہ

قابل اتباع ہوگا ۔

② دوسری حدیث جو بآہ صحابہ کرامؓ نے روایت کی ہے اس میں

”پوری است“ کا لفظ نہیں بلکہ مِنْ أُمَّتِي کا لفظ ہے ، جس کا حاصل یہ ہے کہ

” میری امت میں ایک جماعت حق پر قائم اور اس کے لئے برسرِ پیکار رہے گی۔ اس کا پوری امت کے تمام لوگوں کے حق پر قائم رہنے کی خبر نہیں دی گئی، بلکہ بتایا گیا ہے کہ امت میں ایک جماعت حق پر قائم رہے گی، جو مخالفین سے حق کے لئے برسرِ پیکار رہے گی۔ اب خود انکار کیا جاسکتا ہے کہ اتباعِ حق پر قائم رہنے والی جماعت کا لازم ہو گا یا اس کے مخالفین کا ؟

(۳) تفسیری حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو یہ ارشاد ہے کہ:

لَنْ يَزَالَ أُمَّهُذِلَا أَلَا مَنِيَّةٌ  
مُسْتَقِيمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ

” اس امت کی حالت قیامت تک سیدھی رہے گی ؟

تظار ہے کہ اس کا یہ مطلب تو ہونا نہیں سکتا کہ اس امت کا ہر فرد کچھ کار و درہریت قائم رہے گا، کوئی بھی شخص غلطی نہیں کرے گا، کیونکہ مشاہدہ بھی اس کے خلاف ہے، اور اوپر کی اور بعد میں آنے والی حدیثیں بھی، لہذا مطلب سوائے اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ اس امت کا پورا مجموعہ باطل اور غلط بات متفق نہیں ہو گا، کچھ لوگ حق پر ضرور قائم رہیں گے۔ ہاں جو لوگ ان کی مخالفت کریں گے، کیا کریں، یہ حق پر ڈٹے رہیں گے، جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ امت بحیثیت مجموعی گمراہی سے محفوظ رہے گی اور یہ وہی بات ہے جو اوپر کی حدیث میں آچکی ہے، اب خود فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ جو لوگ حق پر ڈٹے رہیں گے، اتباعِ ان کا واجب ہو گا یا ان کے مخالفین کا ؟

(۴) چوتھی حدیث جو آئمہ صحابہ کرامؓ نے روایت کی ہے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہ ہے کہ :-

إِنَّ الدِّينَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتَيْنِ  
وَأَقَالَ أُمَّةٌ مَّحْتَمِي عَلَى

” اللہ میری امت کو کسی گمراہی پر متفق نہیں کرے گا، اور اللہ کا ہاتھ

صَلَاتِهِ وَيَذْكُرُوا عَلَى  
الْجَمَاعَةِ دَمْنٌ شَدِيدٌ  
- (جماعت پر ہے، اور جو الگ  
راستہ اختیار کرے گا جہنم  
کی طرف جائے گا۔)

اس حدیث میں پوری صراحت کے ساتھ وہ بات آگئی ہے جو ہم اور پشیری حدیث کے مضمون میں کہہ آئے ہیں کہ "امت کی حالت ہمیشہ سیدھی رہنے" اور "کسی گمراہی پر متفق نہ ہونے" کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی شخص بھی کجروی یا گمراہی کا شکار نہ ہوگا۔ برعکس وہ عاجز، بدعتی اور جاہل مسلمان جو مشورہ بھی دینی امور میں پیش کرے گا صحیح اور درست ہوگا، بلکہ اس حدیث کے آخری دو جملوں "اللہ کا ہاتھ الجماعت پر ہے" اور جو الگ راستہ اختیار کرے گا جہنم کی طرف جائے گا "نے بتا دیا کہ امت کی حالت سیدھی رہنے اور گمراہی پر متفق نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ امت میں ایک جماعت ہمیشہ ایسی موجود رہے گی جو راہ ہدایت پر قائم رہے گی جس کے نتیجے میں امت بحیثیت مجموعی گمراہ ہو جانے سے محفوظ رہے گی، اس جماعت کو اللہ کی طرف سے خاص ہدایت و نصرت حاصل ہوگی، لوگوں پر لازم ہوگا کہ اس جماعت کی پیروی کریں، اور جو ان سے الگ راستہ اختیار کرے گا جہنم کی طرف جائے گا۔ معلوم ہوا کہ اجماع صرف اسی جماعت کا حجت ہوگا، دوسروں کی موافقت پر موقوف اور مخالفت سے باطل نہ ہوگا۔

(۵) ۲ (۱۰) حدیث نمبر (۵) سے نمبر (۱۱) تک چار عشرینی جو مجموعی طور پر ۳۴ صحابہ کرامؓ نے روایت کی ہیں ان میں "الجماعت" کی پیروی کا حکم نہایت تاکید سے دیا گیا ہے، اور اس کی مخالفت پر جہنم کا سزا بیان ہوئی ہے۔

نویں حدیث میں "سواذ اعظم" کی پیروی کا حکم ہے، اور دہریں ہم نے دوسری حدیثوں کی روشنی میں تفصیل سے بیان کیا ہے کہ "الجماعت" اور "سواذ اعظم"

درحقیقت ایک ہی جماعت کے دو نام ہیں، اور یہ دونوں نام ان مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی سنت کے پیرو ہوں، اسی بنا پر ان کو ”أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ“ بھی کہا جاتا ہے۔  
اور دشواری حدیث میں تو صراحت ہے کہ اس امت میں تہمت نہ لگائی جائے گی جن میں سے نجات یافتہ فرقہ صرف ان لوگوں کا ہے جو شیخِ سنت ہوں، باقی سب فرقے گمراہ ہیں۔

پس حدیث نمبر ۵۱۵ سے نمبر ۱۱۰ تک سب حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ پیروی ان لوگوں کی لازم ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی سنت کے پیرو ہوں، اور ان کے مخالفین گمراہ اور سخت عذاب کے مستحق ہیں، اب یہ فیصلہ کرنا مشکل نہیں کہ اجماع صرف متبعِ سنت مسلمانوں کا کافی ہوگا، یا ناقابلِ اہلِ بدعت کی مخالفت کی وجہ سے اُسے باطل کر دیا جائے گا؟

حاصلِ کلام یہ کہ جمہورِ فقہاء نے جو مسلک اختیار کیا ہے کہ اجماع میں عوام، اہلِ بدعت اور فاسق مسلمانوں کا اختلاف یا اتفاق معتبر نہیں، بلکہ صرف متبعِ سنت فقہاء کا اجماع ہی حجت ہے، قرآن و سنت کی تصریحات سے اسی مسلک کی تائید ہوتی ہے، اور حنفیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

**اجماع کی قسمیں**  
بنیادی طور پر اجماع کی تین قسمیں ہیں،  
① اجماعِ قولی ② اجماعِ عملی ③ اجماعِ سکوتی،

ان تینوں کی کچھ تفصیل حسبِ ذیل ہے:

① اجماعِ قولی یہ ہے کہ اجماع کی اہلیت رکھنے والے تمام حضرات

کسی زمانہ میں اپنے قول سے کسی دینی مسئلہ پر اپنا اتفاق ظاہر کریں، جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر تمام صحابہ نے اُن کے ہاتھ پر بیعت کی اور زبان سے اس کا اقرار کیا۔

(۲) اجماع عقلی یہ ہے کہ اجماع کی اہلیت رکھنے والے تمام حضرات کسی زمانہ میں کوئی عمل کریں، جب کوئی عمل تمام اہل اجماع (جائز یا مستحب یا مننون سمجھ کر) کرے لگیں تو اس عمل کو بالا اجماع جائز یا مستحب یا مننون سمجھا جائے گا۔ واجب ہونا اس قسم سے ثابت نہیں ہو سکتا، الا یہ کہ وہاں کوئی قرینہ ایسا پایا جائے جس سے وجوب ثابت ہوتا ہو۔

ظہر سے پہلے کی چار رکعتیں جو سنت مؤکدہ ہیں اُن کا سنت مؤکدہ ہونا صحابہ کرامؓ کے اجماع عقلی سے ثابت ہوا ہے۔

(۳) اجماع منقولی یہ ہے کہ اجماع کی اہلیت رکھنے والوں میں سے کچھ حضرات کوئی متفقہ فیصلہ زبانی یا عملی طور پر کریں جس کی اس زمانہ میں خوب شہرت ہو جائے یہاں تک کہ اُس زمانہ کے باقی سب مجتہدین کو بھی اس فیصلہ کی خبر ہو جائے، مگر وہ غور و فکر اور اظہار رائے کا موقع ملنے کے باوجود سکوت اختیار کریں، ان میں سے کوئی بھی اس فیصلہ سے اختلاف نہ کرے۔

۱۔ تسبیح الوصول ص ۶۸۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ فرمایا ظہر سے پہلے کی چار رکعتوں کا سنت مؤکدہ ہونا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امارتِ قولیہ و فعلیہ سے بھی ثابت ہے لیکن یہ احادیث مبارکہ ”اخبار اُحاد“ کے قبیل سے ہیں، جو ”حجت ظنیہ“ ہیں، لہذا ان اخبار اُحاد سے ان چار رکعتوں کا سنت مؤکدہ ہونا درجہ ”ظن“ میں ثابت ہوتا، لیکن جب ان کے نسخہ لکھ دینے پر صحابہ کرامؓ کا اجماع عقلی بھی ہو گیا تو ان کا شجرت درجہ قطعیت“ کو پہنچ گئی۔ رفیع



اجماع کی ان تین قسموں میں سے پہلی دونوں قسمیں تو سب فقہاء کے نزدیک  
مجتہد ہیں، البتہ تیسری قسم یعنی ”اجماع سکوتی“ کے مجتہد ہونے میں فقہاء کا اختلاف  
ہے، امام احمدؒ، اکثر حنفیہ اور بعض شوافع کے نزدیک یہ مجتہد قطعاً ہے اور  
امام شافعیؒ، اکثر شوافع اور اکثر مالکیہ کے نزدیک مجتہد ہی نہیں، اور بعض فقہاء  
نے اسے مجتہد غلطیہ قرار دیا ہے۔

یہ اجماع کی قسموں کا اجمالی بیان ہے، تفصیل کے لئے اصول فقہ کی  
کتابوں کی مراجعت فرمائی جائے۔

**اجماع کے مراتب** | اجماع کو نہ دانوں کے اعتبار سے اجماع  
کے حسب ذیل تین درجات ہیں۔ ۱۔

- ① سب سے قوی درجہ کا اجماع وہ ہے جو تمام صحابہؓ کو اجماع سے ملے یا انسانی  
طور پر صراحۃً کہا ہو، اس کے مجتہد قطعاً ہونے پر پوری امت کا اتفاق ہے۔
- ② درجہ دوم درجہ صحابہ کرام کے ”اجماع سکوتی“ کا ہے، یہ بھی اگرچہ قطعاً  
سمیت بہت سے فقہاء کے نزدیک مجتہد قطعاً ہے، مگر اس کا منکر کافر نہیں،  
کیونکہ اس کے مجتہد ہونے میں امام شافعیؒ اور بعض دیگر فقہاء کا اختلاف ہے،  
جیسا کہ پیچھے بیان ہوا۔

---

۱۔ میدان تک مدعین قسموں کا یہ ہیں (اصول، ص ۱۶۸ و ص ۱۷۳ سے ماخوذ ہے۔  
۲۔ (تقریر، ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۳۔

۳۔ کیونکہ جو حضرات صرف اہل مدینہ یا صرف اہل بیت کے اتفاق کو اجماع کے لئے کافی  
سمجھتے ہیں تمام صحابہؓ کا اجماع ان کے نزدیک بھی مجتہد قطعاً ہے، اس لئے کہ صحابہؓ  
میں اہل مدینہ اور اہل بیت بھی داخل ہیں۔ (تہذیب الاصول، ص ۱۷۳)

(۳) تیسرے درجہ پر وہ اجماع ہے جو صحابہ کرام کے بعد کسی زمانہ کے تمام فقہاء نے کیا ہو، یہ بھی جمہور کے نزدیک حجت تو ہے مگر حجت قطعیہ نہیں کیونکہ جو حضرات غیر صحابہ کے اجماع کو حجت نہیں مانتے ان کے اختلاف کی وجہ سے اس اجماع میں قطعیت باقی نہیں رہی، یہ درجہ میں ”سنت مشہورہ“ کی مانند ہے۔ اس کا منکر بھی کافر نہیں۔

ان سب درجات کی تفصیل کے لئے اصول فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔  
**نقل اجماع** | اجماعی فیصلوں کے درجات کی جو ترتیب ادیبانِ ہوائی دو اصل کے اعتبار سے ہے، لیکن جب اجماعی فیصلہ کی خبر ہم تک پہنچے گی تو اس خبر کی روایت جتنی قوی ہوگی ہمارے حق میں اس اجماعی فیصلہ کی تاثیر بھی اتنی ہی قوی ہوگی، اور روایت میں جس قدر ضعف ہوگا اس اجماعی فیصلہ کی تاثیر میں ہمارے حق میں اتنی ہی ضعف ہو جائے گی، چنانچہ تمام صحابہ کرام کا اجماع قوی یا غلطی جو درجہ اول کا اجماع ہے اور اپنی ذات میں ”حجت قطعیہ“ ہے، اگر اس کی خبر ہم تک ”تواتر“ سے پہنچے تب تو وہ ہمارے لئے ”حجت قطعیہ“ باقی رہے گا، اور اس کا منکر کافر ہوگا، لیکن اس کی خبر ہم تک اگر قابلِ اعتماد سند سے تواتر کے بغیر پہنچے تو اس کی قطعیت ہمارے حق میں ختم ہو جائے گی، اور اس کا حکم دہی ہوگا جو غیر متواتر حدیث کا ہوتا ہے، کہ وہ دلیل غنی“ ہوتی ہے، شرعی احکام اس سے ثابت ہو سکتے ہیں، مگر اس کا منکر کافر نہیں ہوتا۔“

۱۔ مثلاً تسبیح الوصول، ص ۷۳ اور ۱۷۱، اور تقریر و التیسر، ص ۸۰ تا ص ۱۸۳۔

۲۔ تسبیح الوصول، ص ۱۷۳۔

اور اگر اس کی غیر سند کے اعتبار سے بھی ضعیف ہو تو اس کا حکم ہونا  
 جو ”حدیث ضعیف“ کا ہوتا ہے، کہ وہ حجت ہی نہیں، اور اس سے کوئی حکم  
 شرعی ثابت نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ فقہ کا مآخذ ہونے کے اعتبار سے درجہ اول کے اجماع  
 کی حیثیت ہمارے لئے وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی، اگر  
 وہ ہم تک تو اثر سے پہنچے تو ”دلیل قطعی“ ہے، تو اثر کے بغیر قابلِ اعتناء سند سے  
 پہنچے تو ”دلیل قطعی“ ہے، اور سند ضعیف سے پہنچے تو وہ ہمارے لئے کسی حکم  
 شرعی کی دلیل نہیں بن سکتا۔

یہ اجماع اور اس کے مراتب کا صرف تعارف پیش کیا گیا ہے، تفصیلات  
 اصول فقہ کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں، اس رسالہ کا اصل مقصود اجماع کا  
 تعارف کرنا اور اس کا تشریعی مقام واضح کرنا تھا، اللہ تعالیٰ اسے نافع بنا کر  
 شرف قبولیت سے نوازے اور آخرت بنا سے آمین۔

واللہ دعوانا ان الحمد لله رب العلمین، والصلوة

والسلام علی سیدنا خاتم النبیین، وعلی

آلہ وصحبہ اجمعین ؑ

ترجمہ ناکادہ محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

خادم دارالعلوم کراچی

۲۰ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ